

الأخبار الدخيلة

تأليف

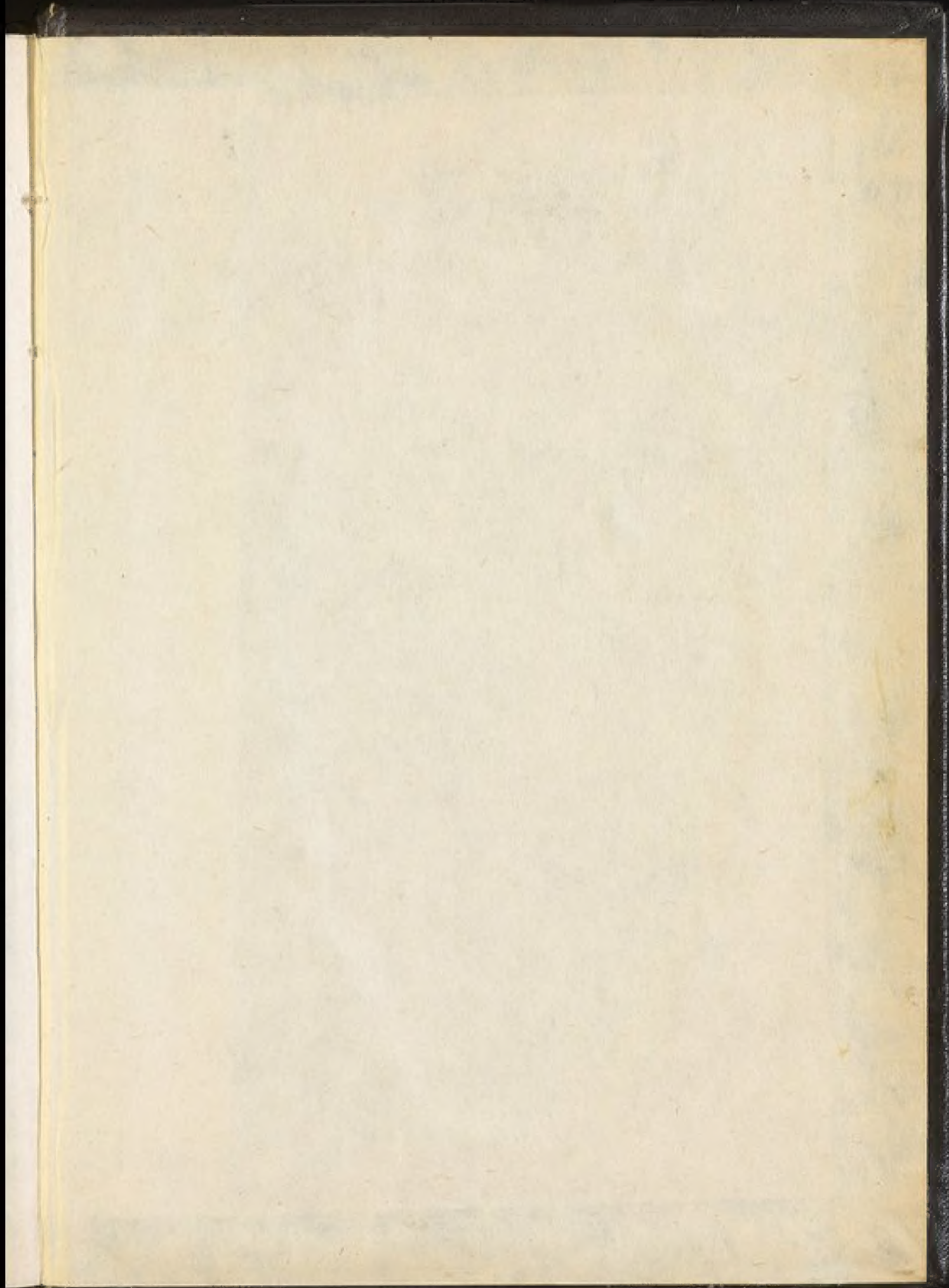
العلامة المحقق الحاج الشيخ

محمد تقی التستري

دام ظلها الوارف

مكتبة الصدوق

طهران - بازاره سرائی اردیبهشت





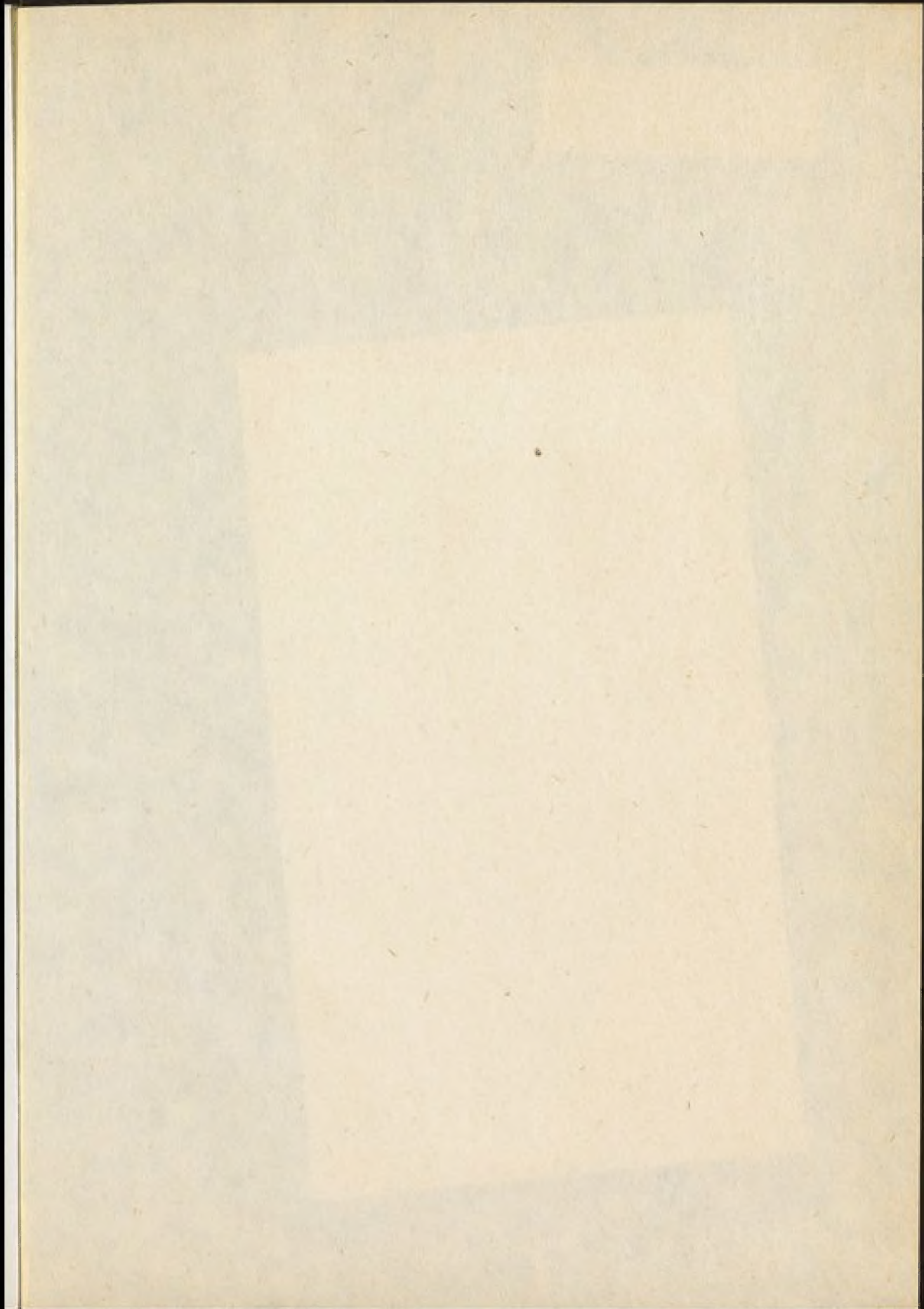
32101 010597472

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY

*This book is due on the latest date
stamped below. Please return or renew
by this date.*

JUN 10 2004

JUN 7 5 2004



M. al-Tustari

الأخبار الدخيلة

تأليف

أعدته المحقق

الحاج الشيخ محمد تقي المشري

دام ظل الوفاء

علق عليه

على أكبر الغفاري

مكتبة الصدوق

الطبعة الثانية

تهران - بازار جنب مسجد سلطاني

مطبعة الحيدري

١٣٠١ هـ

كلمة في حياة المؤلف

ببلدة تستر - التي كل زاوية منها يحكي عن أدوار السؤدد والمجد والعظمة
لبلادنا المحبوب « إيران » في الأعصار السالفة - يعيش فقيه ، عالم ، فاضل ، رباني ،
منقطع عن علائق الدنيا وزخارفها ، هذا العالم الذي يمضي أوقاته الشريفة في سبيل
إرشاد الناس وبث المعارف الإسلامية هو والدي المعظم « العلامة المحقق الحاج الشيخ
محمد تقي التستري » : الشيخ ، حفظه الله تعالى .

فهو يجلس كل يوم في غرفة الاستقبال من بيته و يقبل الزائرين والمراجعين و
طلاب العلم بوجه باسم ، ويجيب عن أسئلتهم التي تدور حول المسائل الدينية بلسان
لين ، ووجه طلق ، وهو يعيش في أعلى درجة من السذاجة ، موجهاً إلى الله ، ومتوكلًا
عليه ، و منصرفاً عمن سواه .

فلا ريب أنه أحد عباد الله الصالحين المتكئين عليه فهو حبه و ناصره ومجزيه .
لقد جاء بترجمة أحواله العلامة التحرير الشيخ آغا بزرك الطهراني رحمه الله
في كتابه المسمى طبقات اعلام الشيعة (ج ١ ص ٢٦٥) ما هذا نصه :

هو الشيخ محمد تقي بن الشيخ محمد كاظم بن الشيخ محمد علي بن الشيخ جعفر
التستري الشهير عالم بارع . ولد في النجف (١٣٢٠) بالهجرة ، و نشأ بها على حب
العلم والفضيلة اللذين ورثهما عن آبائه و عن جدّه الأعلى « الشيخ جعفر » الغني
عن الوصف .

فاشغل على الأعلام الأفاضل مجداً مجتهداً حتى برع و صنف فله :

١ - تحقيق المسائل (شرح على الروضة البهية) .

٢ - رساله سهو النبي ﷺ .

٣ - الرسالة المبصرة في أحوال أبي بصير .

- ٤ - شرح تنقيح المقال ^(١)
- ٥ - قضاء أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ^(٢)
- ٥٧٦ - الأربعينيات الثلاث .
- ٩ - جوامع أحوال الأئمة ^(٣) . (انتهى)
- أضف إليها بعض ما لم يقف عليها العلامة الطهراني (ره) :
- ١٠ - شرح نهج البلاغة (في مجلدات عدة) ^(٤)
- ١١ - كتاب أسماء بـ «الاولا» .
- ١٢ - كتاب سماء «كشكول» .
- ١٣ - كتاب في المنامات في فصول وأبواب .
- ١٤ - تلخيص الأربعينيات الثلاث .
- ١٥ - الاخبار الدخيلة . و هو هذا الكتاب الذي بيده . عنى بتحقيقه و طبعه وتعليقه
الفاضل علي أكبر الغفاري مدير مكتبة الصدوق بطهران .
و في الختام أقدم أسمى تحياتي و امتناني إلى الاخ الفاضل الورع المحقق
علي أكبر الغفاري الذي عنى بطبع هذا الكتاب و أرجو من الله التوفيق والعز والكرامة .
و ما توفيقي إلا بالله و عليه التكلان .

محمد علي الشيخ - ابن المؤلف

-
- (١) و هو قاموس الرجال الذي عنى بطبعه و نشره في أحد عشر مجلداً فضيلة الشيخ
حسن المصطفوي التبريزي صاحب مكتبة نشر الكتاب بطهران .
 - (٢) طبع هذا الكتاب عشر مرات في النجف و بيروت . و ترجمته باللغة الفارسية
وسميت بـ (قضاوتهاى على عليه السلام) .
 - (٣) طبع مع سهو النبي (ص) في ملحق قاموس الرجال ج ١١ .
 - (٤) الان مشتمل بطبع مجلده الاول السيد الجليل «صدر السادات الذرفولي» حفظه
الله تعالى .



الحمد لله الذي غرس في قلوبنا محبة العترة الطاهرة
والشجرة الباسقة التي أصلها ثابت وفرعها في السماء . فله الشكر
على ما هدانا للإسلام وأكرمنا بالعترة والقرآن ، وجعل لنا
أسماعاً وأبصاراً وأفئدة ، فنسأله وترضّع إليه أن يجعلنا
من الشاكرين .

والصلاة على أمين وحيه ، ومبلغ رسالاته «عبد المصطفى»
الذي أرسل إلي الناس كافة ، بشيراً ونذيراً وهادياً وداعياً
إلى ربه و سراجاً منيراً .

وعلى أهل بيته قرناء القرآن ، الذين أذهب الله عنهم
الرجس وطهرهم تطهيراً .

هم كنوز الرحمن ، ودعائم الإسلام ، وولائج الاعتصام
وفيهم كرائم القرآن ، إن نطقوا صدقوا ، وإن صمتوا لم
يسبقوا ، ولولاهم لم يعرف الحق من الباطل ، ولا المحلى
من العاطل .

فالتمسك بغير هداهم أخبط من حاطب ليل يخبط خبط
عشواء ، والمعتصم بغير حبلهم متقلب في الماء جذوة نار .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أنزل كتاباً لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . والصلاة على نبيه الذي أرسله مبيناً على الخلق ، ومبيناً لما اختلف فيه من الحق ، ولما حرّف من الكلم عن مواضعه . وعلى آله الذين ينفون عن الدّين تحريف الغالين وانتحال المبطلين .

وبعد فهذه فوائد جليّة ، وفرائد نبيلة ، و تحقيقات رشيقة ، و تدقيقات أنيقة في آثار حصل فيها التحريف ، و في أخبار وقع فيها الجعل ، و في أدعية محرّقة ، وأدعية مجعولة .

جعلناها ثلاثة أبواب باب في الأحاديث المحرّقة ، و باب في الأخبار الموضوعة و باب في الأدعية المحرّقة والمجعولة .

و سميته بـ « الاخبار الدّخيلة » .

﴿الباب الاول﴾

« في الاحاديث المحرّقة و فيه اثنا عشر فصلاً »

الفصل الأوّل في أخبار تشهد ضرورة المذهب بتحريفها كخمسة أخبار من الكافي (في باب ما جاء في الاثني عشر والنصّ عليهم) ^(١) موهمة أن الأئمّة ثلاثة عشر .

الاول : روى بإسناده ، ^(٢) عن أبي سعيد ، عن عمرو بن ثابت ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إني و اثني عشر إماماً من ولدي

(١) المصدر ج ١ ص ٥٢٥ . (٢) المصدر ج ١ ص ٥٢٤ .

و أنت يا عليُّ زُرُّ الأرض ، يعني أوتادها جبالها ^(١) ، بنا أوتد الله الأرض أن تسبخ بأهلها ، فإننا ذهب الاثنا عشر من ولدي ساخت الأرض بأهلها ولم ينظروا .

أقول : الخبر كما ترى مشتمل في موضعين على كون اثني عشر إماماً من ولد النبي ﷺ فيصرون مع أمير المؤمنين عليه السلام ثلاثة عشر .

و رواه الشيخ في غيبته ^(٢) أوَّله بلفظ « إني وأحد عشر من ولدي » وآخره بلفظ « فإننا ذهب الاثنا عشر من ولدي » و تحريفه في الأخير . و الصواب في الخبر ما رواه أبو سعيد العصري في أصله الذي هو أحد الأصول الأربعمئة المعروفة ، بلفظ « أحد عشر » أوَّلاً وأخيراً .

و قوله : « أوتادها جبالها » أيضاً تحريف والصواب ^(٣) « أوتادها و جبالها » كما رواه الشيخ ^(٣) .

الثاني : روى بإسناده عن أبي سعيد رفعه عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من ولدي اثنا عشر نقيباً نجباء محدثون مفهّمون آخرهم القائم بالحق ، يملأها عدلاً كما ملئت جوراً .

أقول : هو أيضاً كالسابق والصواب أيضاً ما في أصل أبي سعيد « من ولدي أحد عشر - الخبر » .

و أخبار أصله تسعة عشر ، وهذا الخبر الرابع منها ، والخبر السابق السادس منه . وفات المجلسي النقل منه . وفي الخبرين وقع أبو سعيد إلى آخر إسناده في إسناد الكليني فيعلم أنه نقلهما منه .

الثالث : روى بإسناده ، عن محمد بن الحسين ، عن ابن محبوب ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام ، عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال : دخلت علي فاطمة عليها السلام و بين يديها لوح فيه أسماء الأوصياء من ولدها ، فعددت اثني عشر آخرهم القائم ،

(١) كذا في بعض النسخ المطبوعة الحجرية ، وأما فيما رأيت من المخطوطة « أوتادها

و جبالها » . (٢) النبية ص ٩٢ من الطبع الحروفى .

(٣) كما في الطبعة الحروفية من الكافي .

ثلاثة منهم محمد و ثلاثة منهم علي .

أقول : و هو أيضاً كما نرى مشتمل على كون اثني عشر من ولد فاطمة عليها السلام ،
فبصيرون مع أمير المؤمنين عليه السلام أيضاً ثلاثة عشر .

و رواه إرشاد المفيد بإسناده عن الكليني مثله مع زياده لفظ « من ولد فاطمة »
بعد قوله « القائم » . و رواه الشيخ في غيبته بسند آخر مثله على ما وجدت والكل محرف .
والمصابير رواية الصدوق للخبر في عيونه ^(١) وإكناله بإسنادين له وفي خصاله بإسناد
له عن ابن محبوب مثله بدون لفظة « من ولدنا » في الجميع وتبديل قوله : « و ثلاثة منهم
علي » بلفظ « و أربعة منهم علي » وهو الصحيح فإن المسمى بعلي من الأئمة عليهم السلام
أربعة : أمير المؤمنين ، والسجاد ، والرضا ، والهادي عليهم السلام .

كما أن المراد بقوله « ثلاثة منهم محمد » الباقر ، والجواد ، والحجة عليهم السلام . ونسب
إلى الغيبة موافقة الإكمال والعيون والخصال لكن الذي وجدت كونه كالكافي .

ثم إن المسعودي في إثباته روى مضمون هذا الخبر بإسناد آخر و لفظ آخر
هكذا الحميري ، عن أحمد بن هلال ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي السفاج ، عن جابر
الجعفي ، عن أبي جعفر عليه السلام ، عن جابر الأنصاري قال : دخلت على فاطمة عليها السلام وبين
يديها لوح يكاد يغشى ضوءه الأبصار ، فيه ثلاثة أسماء في ظاهره ، وثلاثة أسماء في باطنه
و ثلاثة أسماء في أحد طرفيه ، و ثلاثة أسماء في الطرف الآخر ، يرى من ظاهره ما في
باطنه ومن باطنه ما في ظاهره ، فعددت الأسماء فإذا هي اثناعشر ، فقلت : من هؤلاء ؟
فقلت : هذه أسماء الأوصياء من ولدي آخرهم القائم ، قال جابر : فرأيت فيها « محمد » في
ثلاثة مواضع .

و هو أيضاً محرف كخبر الكافي . و الصحيح أيضاً رواية الصدوق له في العيون
والإكمال « عن الحميري » ، عن الفزاري ، عن مالك السلولي ، عن درست ، عن عبد الحميد
عن عبدالله بن القاسم ، عن عبدالله بن جبلة ، عن أبي السفاج ، عن الجعفي ، عن الباقر
عليه السلام قال جابر الأنصاري : دخلت على فاطمة عليها السلام و قد أمها لوح يكاد ضوءه يغشى
الأبصار ، فيه اثنا عشر اسماً : ثلاثة في ظاهره ، وثلاثة في باطنه ، وثلاثة أسماء في آخره

و ثلاثة أسماء في طرفه فعددتها فإذا هي اثنا عشر ، فقلت : أسماء من هؤلاء ؟ قالت :
 هذه أسماء الأوصياء أو لهم ابن عمي و أحد عشر من ولدي .
 ثم الغريب أن الشيخ في غيبته روى متن الخبر الأول بإسناد الخبر الثاني
 كالصدوق مع تبديل « مالك السلولى » ، « بمحمد بن نعمة السلولى » و تبديل « درست
 عن عبد الحميد » « بوهيب بن حفص » و تبديل « عبدالله بن جبلة » « عبدالله بن خالد » .
 و حيث إن الصدوق روى كلاً من الخبرين الأول كإسناد الكليني ، والثاني
 كإسناد المسعودي مع اختلاف يسير فالظاهر أن الشيخ خلط فجعل سند الخبر الثاني
 لمتن الخبر الأول وجعلهما خبراً واحداً .

الرابع روى ذاك الباب من الكافي^(١) أيضاً عن أبي علي الأشعري ، عن الحسين
 ابن عبيد الله^(٢) ، عن الحسن بن موسى الخشاب ، عن علي بن سماعة ، عن علي بن الحسن
 ابن رباط ، عن ابن لؤينة ، عن زرارة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : الاثنا عشر
 إماماً من آل محمد كلهم محدث من ولد رسول الله ﷺ و ولد علي بن أبي طالب ،
 فرسول الله ﷺ وعلي عليه السلام هما الوالدان .

أقول : و رواه الشيخ في غيبته^(٣) بإسناد ، عن الكليني مثله إلا أنه بدل « علي »
 ابن سماعة ، « بالحسن بن سماعة » . و رواه الكليني نفسه قبل ذلك بأحاديث في هذا
 الباب مع اختلاف في السند هكذا « محمد بن يحيى ، عن عبدالله بن محمد الخشاب ، عن
 ابن سماعة ، عن علي بن الحسن بن رباط - الخ » و مع زيادة في المتن هكذا « فقال
 عبدالله بن راشد - وكان أخا علي بن الحسين عليه السلام لأمه - و أنكر ذلك فصرّ أبو جعفر
 عليه السلام ، و قال : أما إن ابن أُمك كان أحدهم » .

والكل محرف لاشتغالها على كون الاثني عشر غير أمير المؤمنين عليه السلام . والصواب
 رواية الصدوق للخبر في النخال و العيون ، أو المفيد له في الإرشاد رواه الأول بإسناد

(١) ج ١ ص ٥٢٣ .

(٢) في المصدر الحروفي « الحسن بن عبيد الله » .

(٣) المصدر : ص ٩٧ .

عن الكليني بلفظ « كلهم محدثون بعد رسول الله ﷺ و علي بن أبي طالب عليه السلام منهم » ، و رواه الثاني بلفظ « كلهم محدث علي بن أبي طالب و أحد عشر من ولده و رسول الله ﷺ و علي عليه السلام هما الوالدان » .

ثم إنه وقعت تصحيفات أخر في زيادة خبر الكليني الأخير ، فقوله « عبدالله بن راشد » محرف « عبدالله بن زبيد » كما رواه الصفار و النعماني في كتابيهما البصائر والغيبة ، و رواه الكليني نفسه في « باب أن الأئمة عليهم السلام محدثون » ^(١) وإن خلطه بخبر آخر .

و سقطت كلمة « من الرضاة » بعد قوله « لأئمة » كما يفهم من كتاب النعماني ^(٢) و لأن « عبدالله بن زبيد » كان أخا السجاد عليه السلام من الرضاة لا من الولادة و إن نوهته ابن قتيبة .

وسقطت فقرة « سبحان الله محدثاً » بعد قوله « لأئمة » كما رواه النعماني و الصفار في كتابيهما ، و كما رواه نفسه في ذلك الباب .

وقوله : « فصر أبو جعفر عليه السلام » إما محرف « فضر أبو جعفر عليه السلام » فخذ « كما رواه الصفار » و إما محرف « فأقبل عليه أبو جعفر عليه السلام » كما رواه نفسه ثمة . ^(٣)

ثم إن في سندی خبره أيضاً تحريفاً فقي الأول « علي بن سماعة » وليس موجوداً في الرجال وإنما هو « الحسن بن سماعة » كما نقلناه عن الغيبة ، و لفظ الآخر « ابن سماعة » صحيح حيث إن الحسن معروف بابن سماعة ، وبشكل أن يكون التحريف من النسخ حيث إن الصدوق في كتابيه والمفيد في إرشاده روياه عنه بلفظ « علي بن سماعة » . وفي الخبر الثاني « عبدالله بن محمد الخشاب » والصحيح « عبدالله بن محمد » عن الخشاب كما رواه الصفار . وإنما اسم الخشاب « الحسن بن موسى » كما في الخبر الأول كما مر .

(١) الكافي ج ١ ص ٢٧٠ . وفي هذه الطبعة « عبدالله بن زبيد » .

(٢) ص ٣١ .

(٣) بنى الكليني ص ٢٧٠ .

الخامس روى ذلك الباب عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن مسعدة
ابن زياد ، عن أبي عبد الله عليه السلام ^(١) : ومحمد بن الحسين ، عن إبراهيم ، عن أبي يحيى ^(٢)
المدني ، عن أبي هارون العبدي ، عن أبي سعيد الخدري قال : كنت حاضراً لما هلك
أبو بكر واستخلف عمر أقبل يهودي من عظماء يهود يثرب - وتزعم يهود المدينة أنه
أعلم زمانه - حتى رفع إلى عمر فقال : يا عمر إني جئتكم أريد الإسلام فإن أخبرتني
عما سألك عنه فأنت أعلم أصحاب محمد بالكتاب والسنة وجميع ما أريد أن أسأل عنه
قال : فقال عمر : إني لست هناك و لكنني أرشدك إلى من هو أعلم أمتنا بالكتاب و
السنة وجميع ما نسأل عنه ، وهو ذاك - وأوماً إلى علي عليه السلام - فقال له اليهودي : يا
عمر إن كان هذا كما تقول فعالمك وليمة الناس ، وإنما ذاك أعلمكم ؟ فزيره عمر ^(٣) ،
ثم إن اليهودي قام إلى علي عليه السلام فقال : أنت كما ذكر عمر ؟ فقال : وما قال عمر ؟
فأخبره ، فقال : فإن كنت كما قال عمر سألتك عن أشياء أريد أن أعلم هل يعلمه أحد
منكم فأعلم أنكم في دعواكم أنكم خير الأمم و أعلمها صادقون ، ومع ذلك أدخل في
دينكم الإسلام ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : نعم أنا كما ذكر عمر سل عما بدالك أخبرك
به إن شاء الله ، قال : أخبرني عن ثلاث وثلاث وواحدة ، فقال له علي عليه السلام : يا يهودي
ولم لم تقل عن سبع ؟ فقال له اليهودي : إنك إن أخبرتني بالثلاث سألتك عن البقية و
إلا كفت ، فإن أنت أجبتني في هذه السبع فأنت أعلم أهل الأرض وأفضلهم وأولى الناس
بالتاس فقال له : سل عما بدالك يا يهودي فقال له : أخبرني عن أوّل حجر وضع على
وجه الأرض وأوّل شجرة غرست على وجه الأرض وأوّل عين نبعت على وجه الأرض
فأخبره أمير المؤمنين عليه السلام ، ثم قال له اليهودي : أخبرني عن هذه الأئمة كم لها من
إمام هدى ؟ وأخبرني عن نسبكم محمد ابن منزه في الجنة ؟ وأخبرني من معه في الجنة ؟
فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : إن لهذه الأئمة اثني عشر إمام هدى من ذرية نبيها

(١) في الحروفى بدون و عليه السلام .

(٢) في المصدر المطبوع الحروفى ج ١ ص ٥٣١ . عن أبي يحيى المدائني .

(٣) الزبير : الزجر والمنع .

وهم منى ، و أما منزلة نبيينا في الجنة ففي أفضلها وأشرفها الجنة عدن ، و أما من معه في منزله فهؤلاء الاثنا عشر من ذرّيته وأئمتهم وجدّتهم وأُمّ أئمتهم وفدائهم لا يشركهم فيها أحد .

أقول : و رواه الشيخ في غيبته ^(١) بإسناده عن الكليني مثله لكن فيه بدل « عن إبراهيم ، عن ابن أبي يحيى » « عن إبراهيم بن أبي يحيى » - وفيه « وجدّتهم أُمّ أئمتهم » .

وهو أيضاً كما ترى مشتمل في موضعين على كون الاثنا عشر من ذرّية النبي ﷺ فهو محرف والصواب زيادة فقرة « من ذرّية نبيها وهم منى » في الموضع الأول ، وزيادة كلمة « من ذرّيته » في الموضع الثاني .

يشهد لما قلنا أن مضمون الخبر المتضمن لدخول أعلم يهود المدينة على عمر بعد فوت أبي بكر و إرشاد عمر له إلى أمير المؤمنين عليه السلام وسؤاله إتياء عن ثلاث و ثلاث و واحدة روى بطرق ستة آخر غير هذا الطريق وكلها خالية عن ذلك .

أولها للكليني نفسه ^(٢) مع الإكمال روي بإسنادهما « عن البرقي عن عبدالله بن القاسم ، عن حبان السراج : عن داود بن سليمان الكتاني ^(٣) ، عن أبي الطفيل قال : شهدت جنازة أبي بكر - إلى أن قال - قال عليه السلام : إن لمحمد اثني عشر إماماً عدلاً لا يضرهم خذلان من خذلهم ، لا يستوحشون بخلاف من خالفهم ، وإنهم أرسب في الدين من الجبال الرؤاسي في الأرض ، ومسكن محمد عليه السلام في جنته معه أولئك الاثني عشر الأئمة العدل ، فقال : صدقت ، لكن الأول رواه عن حنان بن السراج والثاني عن حبان السراج وهو الأصح .

و ثانيها للإكمال فقط روى بلفظ آخر و طريق آخر « عن أبي الطفيل قال : شهدنا الصلاة على أبي بكر - إلى أن قال - قال عليه السلام : يا يهودي يكون لهذه الأئمة بعد نبيها اثنا عشر إماماً لا يضرهم خلاف من خالفهم - إلى أن قال - و الذين يسكنون معه في الجنة هؤلاء الأئمة الاثنا عشر ، قال له اليهودي : أشهد بالله لقد صدقت .

وثالثها للنعماني روى بإسناده عن إبراهيم بن أبي يحيى المدني ، عن أبي هارون العبدى ، عن عمر بن أبي سلمة - ربيب رسول الله ﷺ - وعن أبي الطفيل قال : شهدنا الصلاة على أبي بكر - إلى أن قال - قال ﷺ : يا يهودي إن لهذه الأمة اثنا عشر إماماً عدلاً كلهم هاد مهدي ، لا يضرهم خذلان من خذلهم - إلى أن قال - : وأما الذين مع محمد ﷺ في منزله فالاثنا عشر الأئمة المهديون - الخبر .

ورابعها للإكمال روى بإسناده عن أبي يحيى المدني قال : جاء يهودي إلى عمر - إلى أن قال - قال ﷺ : يا هاروني لمحمد ﷺ بعده اثنا عشر إماماً عدلاً لا يضرهم خذلان من خذلهم - إلى أن قال - : والذين يسكنون معه هؤلاء الاثنا عشر ، فأسلم الرّجل - الخبر .

وخامسها للإكمال أيضاً روى بأسانيد معتبرة ، عن ابن فضال ، عن ابن محرز ، عن محمد بن سماعة الكندي ، عن إبراهيم بن يحيى المدني ، عن الصادق ﷺ قال : لما بايع الناس بعد موت أبي بكر - إلى أن قال - : قال ﷺ : فإن لهذه الأمة اثني عشر إماماً هادين مهديين لا يضرهم خذلان من خذلهم - إلى أن قال - : وأما قولك من معه في الجنة من أئمة هؤلاء الاثنا عشر أئمة الهدى ، قال الفتى : صدقت - الخبر .

وسادسها له وللعيون والخصال مسنداً ، عن صالح بن عقبة ، عن الصادق ﷺ قال : لما هلك أبو بكر - إلى أن قال - : قال اليهودي له ﷺ : كم لهذه الأمة من إمام هدى لا يضرهم من خالفهم ؟ قال ﷺ : اثنا عشر إماماً ، قال : صدقت - إلى أن قال - قال : فمن ينزل معه في منزله ؟ قال : اثنا عشر إماماً ، قال : صدقت - الخبر .

وكلها خال عن الإشكالين والأصل في جميعها واحد بلاشبهة ، فالواجب الأخذ بالمتفق عليه كما هو القاعدة .

ثم إن ظاهر خبر العنوان من الكافي أنه مشتمل على سنيين أحدهما عن الصادق ﷺ والثاني عن الخدري إلا أنه لا يخلو عن تشويش فإن الواجب أن يقال بعد السند الأول : قال ﷺ لما هلك أبو بكر ، وبعد السند الثاني : قال : كنت حاضراً لما هلك أبو بكر ، - ولولا أن الخبر روى عن الصادق ﷺ كما عرفت من الطرق الثلاثة

الآخيرة لقلنا إنه كان سنداً واحداً ، وأن المراد « بأبي عبدالله » فيه أحد الرواة وأن كلمة « عليه السلام » بعده من زيادات النسخ توهماً فليست الكلمة في الغيبة .
ثم إن المجلسي بناء على الظاهر من تعدد السند في ذلك الخبر حكم بعامة الاستناد الثاني منه ، وليس كذلك فليس فيمن يحتمل عاميته سوى أبي هارون العبدى مع أنه إمامي فروى أمالي المفيد أنه كان أولاً خارجياً فرجع إلى الإمامة بإرشاد الخدري الذي روى عنه في هذا الخبر له .

ثم إن في خبر العنوان تحريفاً آخر وهو إسقاط جوابه عن السؤال عن الواحدة وقد ذكر في باقي الطرق ، ومنها طريق الكليني نفسه في خبر أبي الطفيل فيه - بعد الجواب عن الثلاث الثانية - « قال : فأخبرني عن الواحدة : أخبرني عن وصي محمد عليه السلام كم يعيش من بعده ؟ وهل يموت أو يقتل ؟ قال : يا هاروني يعيش بعده ثلاثين سنة لا يزيد يوماً ولا ينقص ، ثم يضرب خربة - الخبر » .

لكن فيه أيضاً إشكال فإن مقتضى عيشه عليه السلام بعد النبي صلى الله عليه وآله ثلاثين سنة بلا زيادة يوم ولا نقصان توافق شهر وفاتهما ويومها مع أنه انتقلت الخاصة على كون وفاة النبي صلى الله عليه وآله في « ٢٨ » من صفر ، أو « ١٢ » من ربيع الأول ، وكون وفاة أمير المؤمنين عليه السلام في شهر رمضان في ليلة « ٢١ » أو « ٢٣ » فالظاهر زيادة قوله « لا يزيد يوماً ولا ينقص » لعدم ذكره في غيره ، و غير الخامس .

هذا وحيث إن أحد عشر منهم عليهم السلام من ولد النبي صلى الله عليه وآله ونذر يته كالصديقة يعنرى الغفلة للكثير من الناس باطلاق الولادة على الاثنى عشر فهذا ابن طاووس مع فضله وكماله قال في إقباله - في ضمن شرح التفضلات التي تضمنها مولد النبي صلى الله عليه وآله : « ومنها أنه عليه السلام شرف باثنى عشر من مقدس ظهره قائمون بأمره وسره » اللهم إلا أن يكون « اثنى عشر » من تصحيف النسخة أو يكون أراد الصديقة عليها السلام مع أحد عشر إماماً عليهم السلام .

﴿ تنبيه نبيه ﴾

هذه الأخبار الخمسة الموهمة لكون الأئمة ثلاثة عشر التي أجبنا عن جميعها بنقل الأربعة الأولى بعينها بلفظ آخر صحيح من أصول أخرى ، ومنها الأولان اللذان نقلناهما من أصل أبي سعيد الذي نقل عنه الكافي ، و بنقل الأخير بمعناه بلفظ صحيح من طرق ستة - لم ينته سند واحد منها إلى سليم بن قيس الهلالي - فإن الأربعة الأولى تنتهي إلى الباقر عليه السلام ، والخامس تنتهي طرقه الثلاثة الأخيرة إلى الصادق عليه السلام ، والثلاثة الأولى إلى أبي الطفيل وعمر بن أبي سلمة ، وينتهي طريق العنوان إلى أبي سعيد الخدري . لكن قال النجاشي في عنوان « حبة الله أحمد بن محمد » : « إنه كان يتعاطى الكلام ويحضر مجلس أبي الحسين بن شيبة العلوي الرندي المذهب فعمل له كتاباً و ذكر أن الأئمة ثلاثة عشر مع زيد بن علي بن الحسين واحتج بحديث في كتاب سليم بن قيس الهلالي أن الأئمة اثنا عشر من ولد أمير المؤمنين عليه السلام .

وقال ابن الغضائري في عنوان سليم بن قيس مشيراً إلى كتابه - « الكتاب موضوع لامرية فيه وعلى ذلك علامات شافية تدل على ما ذكرنا . منها ما ذكر أن محمد بن أبي بكر وعظ أباه عند الموت . ومنها أن الأئمة ثلاثة عشر .

و لعل مرادهما بما قالوا اشتماله على خبر من تلك الخمسة وإن لم يذكر هو في سندها ، وباحتمال أن يريدوا اشتماله على خبر آخر غير تلك الخمسة وإن لم يكن الموجود من الكتاب الواصل إلينا متضمناً له ، فإنه لم يصل إلينا كاملاً .

والظاهر أنه أراد به ما نقله الميعودي عن كتاب سليم في تنبيهه أن النبي صلى الله عليه وآله قال لعلي بن أبي طالب عليه السلام : أنت واثنا عشر من ولدك أئمة الحق .

ويمكن تأويل خبر كتاب سليم في ذلك بكونه محرفاً كأخبار الكافي ، وأما خبره في وعظ محمد بن أبي بكر أباه فغير قابل للتأويل .

هذا ونقل الشيخ في غيبته في رد فرق الشيعة المبطلة أن فيهم فرقة قالوا بأن الخلف ولداً ، وأن الأئمة ثلاثة عشر ، ولعلهم استندوا إلى مثل هذه الأخبار المحرفة .

(الفصل الثاني في أخبار يشهد التاريخ بتحريفها)

منها ما رواه الكافي في باب بعد «باب قصة الغنيمة» (١) عن علي بن إبراهيم عن أبيه ، وعلي بن محمد ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود المنقري قال : أخبرني النضر بن إسماعيل البلخي ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن شهر بن حوشب قال : قال لي الحجاج : وسألتني عن خروج النبي ﷺ إلى مشاهد فقلت : شهد رسول الله ﷺ بدرأ في ثلاثمائة وثلاثة عشر ، وشهد أحداً في ستمائة وشهد الخندق في تسعمائة فقال : نعم ، قلت : عن جعفر بن محمد ﷺ فقال : ضل والله من سلك غير سبيله .

أقول : إن بقاء شهر بن حوشب والحجاج إلى زمان إمامة الصادق ﷺ يتنافيه التاريخ فإن مبدء إمامته سنة «١١٢» أو أكثر والحجاج مات سنة «٩٥» وهو سنة وفاة السجاد ﷺ على الأصح ، و«شهر» توفي على قول ابن قتيبة سنة «٩٨» ، وقال : ويقال : سنة «١١٢» فكل منهما مات قبله ﷺ .

كما أن ما تضمنه من عند أصحاب النبي ﷺ في «أحد» يتنافيه أيضاً ما قاله القمي من أن ابن قتيبة من العامة أنهم كانوا سبعمائة ، فالظاهر أن قوله : «عن جعفر بن محمد» محرف «عن أبي محمد» والمراد به السجاد ﷺ وكون «ستمائة» محرف «سبعمائة» . ومن الغريب أن «عناية الله القهبائي» الذي رتب رجال الكشي علق على خبر الكشي في عنوان «أم خالد» «عن أبي بصير قال : كنت جالسا عند أبي عبد الله ﷺ إذ جاءت أم خالد التي كان قطعها يوسف» - «فيه ذكر يوسف بن عمر والد الحجاج» فإن فيه مع ما قلنا من عدم بقاء الحجاج إلى زمان الصادق ﷺ فضلا عن والد الحجاج اشتباهاً آخر في نسب الحجاج فإن الحجاج هو ابن يوسف بن الحكم بن أبي عقيل لا ابن يوسف بن عمر ، وإنما يوسف بن عمر الذي في خبر الكشي ابن ابن عم الحجاج لا والده فإنه يوسف بن عمر بن محمد بن الحكم بن أبي عقيل ، والحجاج كان عامل عبد الملك وابنه الوليد ، و يوسف كان عامل هشام بن عبد الملك والوليد بن يزيد ،

(١) الكافي ج ٥ ص ٢٥ . كتاب الجهاد .

ويوسف هو قاتل زيد الشهيد ، وقطع يداه خالداً أيضاً لكونها من شيعة زيد ، ومثل هذه الأغلاط نتيجة عدم الإطلاع من التاريخ .

وأما ما رواه القمي في تفسيره ^(١) مسنداً عن شهر بن حوشب أيضاً قال : قال لي الحجاج آية في القرآن أعيتني فقلت : أتبها الأمير آية آية ؟ قال : قوله « وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته » والله إنني لأمر باليهودي والنصراني فيضرب عنقه ثم أرمقه بعيني فما أراه بحرّك شفّيه حتى يحمل ، فقلت : أصلح الله الأمير ليس علي ما تأولت ، قال : كيف هو ، قال : إن عيسى ينزل قبل يوم القيامة إلى الدنيا فلا يبقى أهل مكة يهودي ولا غيره إلا آمن به ويصلي خلف المهدي قال : ويحك أني لك هذا من أين جئت به ؟ فقلت : حدثني به محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب فقال : جئت بها والله من عين صافية .

فهو أقل إشكالاً حيث إن شهرأ أدرك الباقر عليه السلام ، ويمكن أن يكون الحجاج أيضاً أدرك من عصره عليه السلام شهرأ أو أكثر وإن كان احتمال التحريف فيه وإن الأصل كان « أبو محمد علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب » أيضاً قريباً .

هذا وشهر بن حوشب هو الذي يقول فيه الشاعر :

لقد باع شهر دينه بخريطة فمن يأمن القرأء بعدك يا شهر

ومنها ما رواه النضال مسنداً ^(٢) عن الصادق عليه السلام قال : جرت في البراء بن معرور الأنصاري ثلاث من السنن أما أولاها « فإن الناس كانوا يستنجون بالأحجار فأكل البراء بن معرور الدباء فلان بطنه فاستنجد بالماء فأقر الله عز وجل فيه « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » فجرت السنة في الاستنجاء بالماء ، ولما حضرته الوفاة كان غائباً عن المدينة فأمر أن يحوّل وجهه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وأوصى بالثلث من ماله ، فنزل الكتاب بالقبلة وجرت السنة بالثلث .

أقول : قوله « كان غائباً عن المدينة » محرف « كان غائباً عن رسول الله صلى الله عليه وآله بالمدينة » فإن البراء بن معرور مات بالمدينة قبل هجرة النبي صلى الله عليه وآله من مكة فأوصى أن يحوّل وجهه إلى النبي صلى الله عليه وآله بمكة يشهد بذلك التاريخ وتدل عليه الأخبار .

وهنا ما رواه العيون^(١) بأسانيد ثلاثة عن أحمد بن عامر الطائي ، وعن أحمد بن عبد الله الشيباني ، وعن داود بن سليمان الفرّاء ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن السجّاد عليه السلام قال : حدثتني أسماء بنت عميس قالت : حدثتني فاطمة عليها السلام أنها لما حملت بالحسن عليه السلام وولدت له جاء النبي ﷺ فقال : يا أسماء علمي ابني ، فدفعته إليه في خرقة صفراء فرمى بها النبي ﷺ وأذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى ، ثم قال لعلي عليه السلام : بأي شيء سميت ابني ؟ قال : ما كنت أسبقك باسمه يا رسول الله ، وقد كنت أحب أن أسميه حرباً ، فقال النبي ﷺ : ولأنا أسبق باسمه ربّي ، ثم هبط جبرئيل فقال : يا محمد العليّ الأعلى يقرؤك بالسلام ويقول : عليّ منك بمنزلة هارون من موسى ولا نبى بعدك ، سمّ ابنك هذا باسم ابن هارون ، فقال النبي ﷺ : وما اسم ابن هارون قال : شير ، قال النبي ﷺ : لسانى عربى ، قال جبرئيل : سمّه الحسن ، قالت أسماء : فسمّاه الحسن ، فلما كان يوم سابعه علق النبي ﷺ عنه بكشين أملحين وأعطى القابلة فخذاً وديناراً ، ثم خلق رأسه وصدق بوزن الشعر ورقاً ، وطلّى رأسه بالخلوق ثم قال : يا أسماء الدّم فعل الجاهليّة ، قالت أسماء : فلما كان بعد حول ولد الحسين عليه السلام وجاء النبي ﷺ فقال : يا أسماء علمي ابني فدفعته إليه في خرقة بيضاء ، فأذن في أذنه اليمنى وأقام في اليسرى ووضعته في حجره فبكى ، فقالت أسماء : بأبي أنت و أمّي ممّ بكأوك ؟ قال : عليّ ابني هذا ، قلت : إنه ولد الساعة يا رسول الله ؟ فقال : تقتله الفئة الباغية من بعدى لا أنالهم الله شفاعتي ، ثم قال : يا أسماء لا تخبري فاطمة بهذا فإنها قريبة عهد بولادته ، ثم قال لعليّ : أي شيء سميت ابني هذا ؟ قال : ما كنت لأسبقك باسمه يا رسول الله ، وقد كنت أحب أن أسميه حرباً ، فقال النبي ﷺ : ولأنا أسبق باسمه ربّي عز وجل ، ثم هبط جبرئيل فقال : يا محمد العليّ الأعلى يقرؤك بالسلام ويقول لك : عليّ منك كهارون من موسى ، سمّ ابنك هذا باسم ابن هارون قال النبي ﷺ : وما اسم ابن هارون ؟ قال : شير ، قال النبي ﷺ : لسانى عربى ، قال جبرئيل : سمّه الحسن فلما كان يوم سابعه علق النبي ﷺ عنه بكشين أملحين وأعطى القابلة فخذاً وديناراً ، ثم خلق رأسه وصدق بوزن الشعر ورقاً وطلّى رأسه بالخلوق ، و

قال : يا أسماء الدّم فعل الجاهليّة .

أقول : ما اشتمل عليه الخبر من حضور أسماء بنت عميس في ولادة الحسين عليه السلام ينافي ما دلّ عليه التاريخ من كونها مع زوجها جعفر بالحيرة وأنها ولدت عبدالله بن جعفر هنالك . وصرّح بكونها في الحيرة في أخبار صنعها النعش للصديقة عليها السلام كما رأت في الحيرة وأن جعفرأ إنما قدم بها عام فتح خيبر سنة سبع وولادتهما إنما كانت في سنة اثنتين و ثلاث أو ثلاث و أربع .

ولا يبعد أن يكون المراد بأسماء فيه أسماء الأنصاريّة و يكون قوله « بنت عميس » من المحشّين توهماً أنها المراد . وروى محمد بن يوسف الكنجي الشافعي في مناقبه خبراً عن طريقهم في تزويج فاطمة عليها السلام مشتملاً على شهود أسماء بنت عميس في عرسها ، واستشكل فيه بمثل ما قلنا من كونها في الحيرة في ذلك الوقت ، وقال : إن أسماء التي حضرت في عرسها إنما هي أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصاري . وقال : بنت عميس ، غلط وقع من بعض الرواة والورّاقين .

و تحريف آخر في الخبر أن صدره عن أسماء « قالت حدثتني فاطمة عليها السلام أنها لما حملت بالحسن عليه السلام وولده جاء النبي صلى الله عليه وآله » دالّ على أن أسماء لم تشهد ذلك و إنما الصديقة عليها السلام قصّت لها ذلك ، وقوله بعد « فقال : يا أسماء هل متي ابني - إلى قوله في آخر الخبر - وقال : يا أسماء الدّم فعل الجاهليّة » دالّ على أنها شهدت ذلك فلا بدّ أن يكون قوله : « قالت : حدثتني فاطمة عليها السلام أنها لما حملت » معرّوف « قالت شهدت فاطمة لما حملت » .

و يمكن توجيه تحريفه بوجه آخر بعد زيادة لفظ « بنت عميس » بكون المراد بأسماء فيه أسماء بنت أمي بكر أمّ عبدالله بن الزبير فروى أمالي الصدوق مسنداً ، عن أسماء بنت أمي بكر ، عن صفية بنت عبدالمطلب قالت : « لما سقط الحسين عليه السلام من بطن أمّه و كنت وليتها قال : النبي صلى الله عليه وآله : يا عمّة هل متي ابني فقلت : يا رسول الله إنّا لم ننظفّه بعد ، فقال : يا عمّة أنت تنظفّيته إن الله تبارك وتعالى قد نظفّه وطهره » . وحيث أن يكون قوله « حدثتني فاطمة أنها لما حملت » معرّوف « حدثتني صفية أن »

فاطمة لما حملت ، و يكون قوله : « يا أسماء » « يا أسماء » إلى آخر الخبر محرف « يا عمه » « يا عمه » .

ومنها ما في تفسير البرهان نقلاً عن تفسير العياشي ، عن الحسن بن محمد الجمال عن بعض أصحابنا قال: بعث عبد الملك بن مروان إلى عامل المدينة أن وجهه إلى محمد بن علي بن الحسين ولا تهجم ولا تروعه وامض له حوائجه ، وقد كان ورد على عبد الملك رجل من القدرية فحضر جميع من كان بالشام فأعيانهم جميعاً فقال : ما لهذا إلا محمد بن علي ، فكتب إلى صاحب المدينة أن يحمل محمد بن علي إليه ، فأتاه صاحب المدينة بكتابه فقال له أبو جعفر عليه السلام : إني شيخ كبير لأقوي على الخروج وهذا جعفر ابني يقوم مقامي ، فوجهه إليه ، فلما قدم على الأموي ازدراه لصغره وكره أن يجمع بينه وبين القدرية مخافة أن يغلبه وتسامع الناس بالشام بقدم جعفر لمخاصمة القدرية ، فلما كان من الغد اجتمع الناس لخصومتهم فقال الأموي لأبي عبد الله عليه السلام : إنه قد أعيانا أمر هذا القدرية وإني كتبت إليك لأجمع بينك وبينه فإنه لم يدع عندنا أحداً إلا خصمه فقال : إن الله يكفيناه ، فلما اجتمعوا قال القدرية لأبي عبد الله عليه السلام : سل عما شئت فقال له : اقرأ سورة الحمد فقرأها وقال الأموي : أتمعه ما في سورة الحمد علينا ؟ إن الله وإنا إليهم راجعون ، فجعل القدرية يقرأ سورة الحمد حتى بلغ قوله تعالى وإياك نعبد وإياك نستعين ، فقال له جعفر عليه السلام : قف من تستعين ؟ وما حاجتك إلى المعونة إن كان الأمر إليك ؛ فهت الأذى كفر ، والله لا يهدي القوم الظالمين .

أقول : التاريخ يمنع أن يكون الباقر عليه السلام يدعو إلى الشام عبد الملك بل أحد بني الثلاثة الأخيرين سليمان أو يزيد أو هشام فإنه عليه السلام كان في عصر هؤلاء ولا يظهر الأخير لقوله في الخبر « إني شيخ كبير » ولأن القمي روى أن هشاماً أخرج الباقر عليه السلام إلى الشام فروى في تفسير قوله تعالى : « وأزواج مطهرة » عن حمير بن عبد الله قال : أخرج هشام بن عبد الملك أبا جعفر محمد بن علي عليه السلام إلى الشام فكان ينزله معه فكان مع الناس في مجالسهم فبينما هو قاعد وعنده جماعة من الناس يسألونه إذ نظر إلى النصارى يدخلون في جبل هناك فقال : ما هؤلاء ألهم عيد ؟ قالوا : لا ولكن يأتون عالماً

لهم في هذا الجيل في كل سنة في هذا اليوم فيخرجونه و يسألونه عما يريدون ، و عما
يكون في عامهم ، قال أبو جعفر عليه السلام : وله علم ؟ قالوا : من أعلم الناس قد أدرك أصحاب
الحواريين من أصحاب عيسى عليه السلام ، قال : فهم نذهب إليه ، فقالوا : ذلك إليك
فقتنع رأسه بثوبه و مضى هو و أصحابه فاختلطوا بالناس حتى أتوا الجيل فقعده عليه السلام
وسط النصارى هو و أصحابه فأخرج النصارى بساطاً ، ثم وضع الوسائد ، ثم دخلوا
فأخرجوه ، ثم ربطوا عينيه فقلب عينيه كما تسامعنا أفعى ، ثم قصد أبا جعفر عليه السلام فقال
له : أمت أنت أم من الأمة المرحومة ؟ فقال : من الأمة المرحومة ، فقال : أمت علمائهم
أنت أم من جهالهم ؟ قال : لست من جهالهم ، قال النصراني : أسألك أو تسألني ؟
قال عليه السلام : سلني ، فقال : يا معشر النصارى رجل من أمة محمد يقول : سلني إن هذا
لعالم بالمسائل ، ثم قال : أخبرني عن ساعة ما هي من الليل و لامن النهار ؟ قال : ما بين
طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، قال : فإذا لم يكن من ساعات الليل و لا من ساعات
النهار فمن أي الساعات هي ؟ فقال عليه السلام : من ساعات الجنة و فيها يقيم مرضانا ،
فقال النصراني : أصبت ، فأسألك أو تسألني ؟ قال أبو جعفر عليه السلام : سلني قال : يا معشر
النصارى إن هذا ملئ بالمسائل ، أخبرني عن أهل الجنة كيف يأكلون و لا يتغوطون ؟
أعطني مثله في الدنيا ؟ قال عليه السلام : هو الجنين في بطن أمه يأكل مما تأكل أمه و لا يتغوط
قال : أصبت ألم تقل : ما أنا من علمائهم ، قال : إنما قلت : ما أنا من جهالهم ، قال :
فأسألك أو تسألني ؟ قال عليه السلام : سلني ، قال : يا معشر النصارى لآسأله مسئلة يرتطم فيها
كما يرتطم الحمام في الوحل ، فقال له : سل ، قال له : أخبرني عن رجل دنا بامرأته فحملت
منه باثنين حملتهما جميعاً في ساعة واحدة و ولدتهما في ساعة واحدة و دفنا في ساعة واحدة
في قبر واحد ، عاش أحدهما خمسين و مائة سنة ، و عاش الآخر خمسين سنة من هما ؟
قال أبو جعفر عليه السلام : هما عزير و غزرة كان حمل أمهما على ما وصفت و وضعتهما على
ما وصفت ، و عاشا ثلاثين سنة ثم أمات الله عزير أماًة سنة و بقي غزرة حياً ، ثم بعث
الله عزيراً فعاش مع غزرة عشرين سنة ، قال النصراني : يا معشر النصارى ما رأيت قط
أحداً أعلم من هذا الرجل ما تسألوني عن حرف و هذا بالشام - الخبر .

فإذا كان عليه السلام في عصر هشام زماناً غير عاجز عن سفر الشام كما في هذا الخبر فلا بد أن يكون ما في ذلك الخبر بعد هذا ، فيكون قوله : « بعث عبد الملك » محرّقاً « بعث هشام بن عبد الملك » .

(الفصل الثالث في أخبار وقع فيها التحريف بشهادة السياق)

منها ما في الفقيه^(١) (في آخر باب المواضع التي تجوز فيها الصلاة والتي لا تجوز) روى جميل عن أبي عبد الله عليه السلام « لا بأس أن تصلي المرأة بحذاء الرجل ، وهو يصلي فإن النبي صلى الله عليه وآله كان يصلي وعائشة مضطجعة بين يديه وهي حائض وكان إذا أراد أن يسجد غمز رجلها فرفعت رجلها حتى يسجد » .

قال صاحب الوافي بعد نقله : هكذا وجد الحديث في النسخ التي رأيناها والصواب : « لا بأس أن تضطجع المرأة بحذاء الرجل » و لعله مما صحّف .

قلت : ويشهد لنصحيته قرب لفظ « تصلي » و « تضطجع » خطأ . وأيضاً لا معنى لأن يعطل جواز صلاة المرأة بحذاء صلاة الرجل باضطجاع عائشة قدام صلاة النبي صلى الله عليه وآله .

ومما يشهد لنصحيته أن الكافي^(٢) رواه عن ابن رباط ، عن بعض أصحابنا عن الصادق عليه السلام « كان النبي صلى الله عليه وآله يصلي وعائشة قائمة معترضة بين يديه وهي لا تصلي » فإن الظاهر أن بعض أصحاب ابن رباط هو جميل فروى ابن رباط عن جميل « في باب بيع الواحد » من التهذيب فيكون الأصل فيهما واحداً .

و أيضاً روى سنن أبي داود (في باب أن المرأة لا تقطع الصلاة) عن عائشة قالت : « لقد رأيت النبي صلى الله عليه وآله يصلي وأنا معترضة بين يديه فإذا أراد أن يسجد غمز رجله فضمتها إلي » ثم يسجد » .

و بالجملة الأصل في خبر الفقيه ما روياه وهما تضمنتا اضطجاع المرأة . ومنها ما رواه الكليني^(٣) والشيخ عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله عن الصادق عليه السلام

(١) ج ١ ص ١٥٩ . (٢) ج ٣ ص ٢٩٩ . (٣) الكافي ج ٣ ص ٣٨٢ .

في خبر قال : « إنا وجدت الإمام ساجداً قائماً مكانك حتى يرفع رأسه وإن كان قاعداً قعدت وإن كان قائماً قمت » .

فإن الظاهر بقرينة السياق أن الأصل في قوله « وإن كان - الخ » « فإن قعدت » وإن قام قمت ، كما لا يخفى ، فبعد السجود إما يقعد للشهيد وإما يقوم لركعة أخرى .

❦ الفصل الرابع في اخبار وقع فيها التحريف بواسطة خلط بعض ❦

❦ الاخبار ببعض في متونها وأسانيدها ونحو ذلك ❦

منها ما رواه الكافي ^(١) (في باب أن الأئمة محدثون مفهمون) بإسناده عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن زياد بن سوفة ، عن الحكم بن عتيبة قال : « دخلت على علي بن الحسين عليه السلام يوماً فقال لي : يا حكم هل تدري الآية التي كان علي بن أبي طالب عليه السلام يعرف قائله بها و يعرف بها الأمور العظام التي كان يحدث بها الناس ؟ قال الحكم : فقلت في نفسي : قد وفت علي علم من علم علي بن الحسين أعلم بذلك تلك الأمور العظام ، قال : فقلت : لا والله لأعلم ، قال : ثم قلت : الآية تخبرني بها يا ابن رسول الله ؟ قال : هو [والله] قول الله تعالى « وما أرسلنا قبلك من رسول ولا نبى » (ولامحدث) ، وكان علي بن أبي طالب عليه السلام محدثاً . فقال له رجل - يقال له عبد الله ابن زيد - كان أخا علي عليه السلام لأخيه سبحانه الله محدثاً ؟ كآته بنكر ذلك ، فأقبل عليه أبو جعفر عليه السلام فقال : أما والله إن ابن أمتك بعد قد كان يعرف ذلك ، قال : فلمّا قال ذلك سكّت الرجل ، فقال : هي التي هلك فيها أبو الخطاب فلم يدبر ما تأويل المحدث والنبي » .

أقول : هذا الخبر خبران أحدهما خبر الحكم عن السجاد عليه السلام وثانيهما خبر زرارة أو حران عن الباقر عليه السلام خلطهما الكليني أو ناسخداً أوّل . والخبر الأوّل يختص عند قوله « و كان علي بن أبي طالب عليه السلام محدثاً » مع سقوط كلمة « فقلت » فيه ^(٢) و

(١) المصدر ج ١ ص ٢٧٠ (٢) يعني بعد قوله « ولامحدث » .

سقوط ققرة « قال : نعم و كل إمام منا أهل البيت فهو محدث » بعده ، فقد رواه بصائر الصغار وكنز الكراجكي بإسنادهما عن ابن محبوب مثله مع الزيادة التي قلنا . والخبر الثاني يفتتح من قوله « فقال له رجل - الخ » مع سقوط سننه وحسنه وهو قوله : « قال رسول الله ﷺ : من أهل بيتي اثنا عشر محدثاً » كما يفهم من محاسن البرقي و غيبة النعماني ، والكافي في النص على الاثني عشر .

والظاهر أن منشأ الخلط أنه عند انظره من كلمة « محدثاً » في آخر الخبر الأول إلى كلمة « محدثاً » في وسط الثاني فحصل ما عرفت ، والخلط كذلك كثير .

ونظيره أنه لما عنون الشيخ في رجاله « في باب من لم يرو عنهم ﷺ » إبراهيم ابن رجا الجحدري « ثم بعده متصلاً به « أحمد بن عبيد الله بن يحيى بن خاقان » قال في الثاني « له مجلس يصف فيه أبا محمد العسكري ﷺ ، خلط ابن داود فذكر ما في « أحمد » في إبراهيم ، كما حققناه في تعليلاتنا على رجال المامقاني .

وقلنا : إن الخبر الثاني خبر زرارة أو حران لأن المحاسن رواه بإسناده عن حران عن الباقر ﷺ « قال رسول الله ﷺ - إلى آخر الخبر » كما هنا من قوله : « فلم يدر ما تأويل المحدث والنبي » ، بلا اختلاف سوى أن فيه « فقال أبو جعفر ﷺ : هي التي هلك فيها - الخ » .

ورواه الكليني والنعماني في « باب النص على الاثني عشر » عن زرارة ، عن الباقر ﷺ ، بدون ذكر قصة أبي الخطاب إلى قوله « سكت الرجل » و تبديل قوله « أما والله إن ابن أمك بعد قد كان يعرف ذلك » بقوله « أما والله إن ابن أمك كان كذلك يعني علي بن الحسين ﷺ » في النعماني ويقول « أما والله إن ابن أمك كان أحدهم » كما مر في الفصل الأول .

ويرد على ما هنا وعلى ما في المحاسن المشتملين على ذكر أبي الخطاب إشكال آخر وهو أن أبا الخطاب إنما فسد في أواسط عصر الصادق ﷺ وقد كان في أوّل عصره مستقيماً وكان الصادق ﷺ أمر بنوكبه ، ثم لما فسد أمر بالبراءة منه واللعن عليه كما رواه الكشي في خبرين فكيف يمكن أن يقول الباقر ﷺ « هي التي هلك فيها أبو -

الخطاب ، فلعله خير آخر عن أبي جعفر الجواد عليه السلام خلط بهذا الخبر كما خلط خبر الحكم به أو هو كلام بعض الرواة : زرارة أو حران أو غيرهما فحرف و جعل جزء كلام الباقر عليه السلام .

ومنها ما رواه الصدوق في الخصال ^(١) والأما لي مسنداً ، عن جابر الأنصاري قال : « خطبنا علي بن أبي طالب عليه السلام فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : « أيها الناس إن قد آم منبركم هذا أربعة رهط من أصحاب محمد صلى الله عليه وآله منهم أنس بن مالك والبراء ابن عازب والأشعث بن قيس الكندي و خالد بن يزيد البجلي ، ثم أقبل على أنس فقال : يا أنس إن كنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « من كنت مولاه فهذا علي مولاه » ثم لم تشهد لي اليوم بالولاية فلا أمانك الله حتى يبتليك بيرص لا تنطبه العمامة وأما أنت يا أشعث فإن كنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « من كنت مولاه فهذا علي مولاه » ثم لم تشهد لي اليوم بالولاية فلا أمانك الله حتى يذهب بكرميتك ^(٢) ، وأما أنت يا خالد بن يزيد فإن كنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « من كنت مولاه فهذا علي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » ثم لم تشهد لي اليوم بالولاية فلا أمانك الله إلا ميتة جاهليّة ، وأما أنت يا ابن عازب فإن كنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « من كنت مولاه فهذا علي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » ثم لم تشهد لي اليوم فلا أمانك الله إلا حيث هاجرت .

قال جابر بن عبد الله الأنصاري : والله لقد رأيت أنس بن مالك وقد ابتلى بيرص يغطيه بالعمامة فماتستره ، ولقد رأيت الأشعث بن قيس وقد ذهبت كرمته وهو يقول : الحمد لله الذي جعل دعاء أمير المؤمنين علي بن أبي طالب علي بالعمى في الدنيا ولم يدع علي بالمعذب في الآخرة فأعذب . فأما خالد بن يزيد فإنه مات فأراد أهله أن يدفنوه و حفروا له في منزله فدفن فسمعت بذلك كندة فجاءت بالخيل والابل فعفرتها على باب منزله فمات ميتة جاهليّة ، وأما البراء بن عازب فإنه ولّاه معاوية اليمن فمات

(٢) يعني عينيك .

(١) المصدر ص ٢١٩ .

بها ومنها كان هاجر .

أقول : قد وقع الخلط في الثلاثة الأخيرة فالمدعو عليه بالعمى ، إنما هو البراء كما رواه الكشي والمفيد وغيرهما ، وقد عده ابن قتيبة في المكافيف ، وقد نسب الخبر إلى الأشعث ولم يكن الأشعث بأعمى بل أعور ذهب إحدى عينيه يوم يرموك ، وقد كان منافقاً وكان دخيلاً في دم أمير المؤمنين عليه السلام فكان يقول تلك البلية لابن ملجم : « قد فضحك الصبح » كما كانت ابنته جمعة دخيلة في دم الحسن عليه السلام ، كان أبناء « محمد » و « قيس قطيفة » دخيلين في دم مسلم والحسين عليهما السلام فكيف يقول : الحمد لله الذي جعل دعاء أمير المؤمنين علي في الدنيا لا في الآخرة ، و إنما يقول مثل ذلك من كان معتقداً بإمامته ، وهو البراء بن عازب فإنه رجع إلى إمامته أخيراً كما رواه الكشي فروى عن الباقر والصادق عليهما السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام قال له : كيف وجدت هذا الدين ؟ قال : كنا بمنزلة اليهود قبل أن نتبعك نخف علينا العبادة فلما تبناك ووقع حقائق الإيمان في قلوبنا وجدنا العبادة قد تناقلت في أجسادنا - الخبر .

والمدعو عليه بموت الجاهلية إنما هو الأشعث . وقد نسب في الخبر إلى خالد والشاهد على ذلك أن كعدة التي تضمن الخبر إتيانها بالخيل والإبل وعقرها على باب منزله كانت قبيلة « الأشعث » لا « خالد » . و إنما كان العقر عندهم مبة جاهلية لأن أهل الجاهلية كانوا يفعلون ذلك .

قال الجزري : « في حديث عبدالرزاق كانوا في الجاهلية يعفرون عند القبر بقرة أو ناقة أو شاة و يستنون العفيرة البلية » . كان إذا مات لهم من بعز عليهم أخذوا ناقة فمقلوها عند قبره فلا تعلق ولا تسقى إلى أن تموت ، وربما حفروا لها حفيرة وتركوها فيها إلى أن تموت ، وكانوا يزعمون أنهم يحشرون يوم القيامة كئافاً على البليلا إذا عقلت مطاياهم عند قبورهم - الخ » .

والمدعو عليه بالموت حيث هاجر خالد هو قد نسب في الخبر إلى البراء . والدليل عليه أن البراء لم يكن من أهل اليمن ، بل « خالد » الذي كان بجليلاً فإن بجيلة من قحطان ليمن . وأما البراء فكان أنصاريّاً من أهل المدينة .

و أيضاً لم يست البراء في زمن خلافة معاوية باليمن ، بل مات في ولاية مصعب بالكوفة وقدرت الخاصة والعامة أن أمير المؤمنين عليه السلام قال له : « يا براء يقتل ابني الحسين عليه السلام وأنت حي لا تنصره ، فلما قتل الحسين عليه السلام كان البراء يقول : صدق والله أمير المؤمنين عليه السلام وجعل يتلف .

9 احتدل أيضاً أن لا يكون خالد بن يزيد البجلي رأساً وأنه في الخبر مصحف جرير بن عبدالله البجلي أما أولاً فلا أنه لم يذكر في الصحابة « خالد » كذا ، لاني كتب العامة ولا في كتب الخاصة ، وأما ثانياً فلا أنه نقل الخبر عن أنساب الأشراف للبلاذري بلفظ « جرير بن عبدالله البجلي » وفي خبره فبرص أنس وعمي البراء ورجع جرير أعرايقاً بعد هجرته فأتى الشراء فمات في بيت أمه . وفي خبره اقتصر على الثلاثة ولم يذكر الأشعث ، وفيه أيضاً شاهد على ما قلت في البراء .

9 نظير الخلط في هذا الخبر ما رواه في العيون والإكمال (في باب ما روى عن الصدوق عليه السلام في الأئمة عليهم السلام) إلى أن قال في الهادي والعسكري عليهم السلام « أبو الحسن علي بن محمد الأمين أمه جارية اسمها سوسن ، أبو محمد الحسن بن علي الرقيق أمه جارية اسمها سمانه - الخبر » فإن الظاهر أنه بدل اسم أم كل من الهادي والعسكري عليهم السلام بالآخر فقد قال الكليني والمفيد والمسعودي وغيرهم جميعاً : إن اسم أم الهادي عليه السلام سمانه . وقال بعضهم في أم العسكري عليه السلام : إن اسمها « سوسن » وبعضهم « حديث » وبعضهم « سليل » ولم يقل أحد منهم « سمانه » .

(تنبيه)

قد عرفت أن الخبر سالم من الخلط في أنس فقط الوارد فيه بالدعاء عليه بالبرص لكن اختلفت الأخبار في أن دعاء عليه السلام بالبرص أي يوم كان ولا شيء كان ؟ فالوارد في هذا الخبر وخبر الكشي وخبر الإرشاد وخبر معارف ابن قتيبة أنه كان في أيام خلافته لاستشهاد خير القدير منه ، وفي خبر رواء الصدوق في أماليه أنه كان يوم الدار لاستشهاد خير الطير منه ، وفي قول الرضي في النهج أنه كان يوم الجمل لما بعثه إلى

طلحة والزبير لاستشهاد خبر في معناهما والأظهر ما هو الأشهر الأكثر رواية
ثم الكل متفقون على أن برصه كان في وجهه و رأسه بحيث كان كلما أراد أن
يفطيه بعمامته لا يمكنه ، وفي خبر الكشي « و برص قدما أنس بن مالك » و الظاهر
تحريفه كأغلب أخباره .

ومنها ما رواه الخصال ^(١) (في أبواب الاثنى عشر) في « عنوان الذين أنكروا
على أبي بكر جلوسه في الخلافة » عن علي بن أحمد بن عبد الله بن أحمد البرقي ، عن
أبيه ، عن جده أحمد ، عن النهيكي ، عن خلف بن سالم ، عن محمد بن جعفر ، عن
شعبة ، عن عثمان بن المغيرة ، عن زيد بن وهب ، قال : « كان الذين أنكروا على أبي بكر
جلوسه في الخلافة وتقدمه على علي بن أبي طالب عليه السلام اثني عشر رجلاً من المهاجرين
والأنصار ، كان من المهاجرين خالد بن سعيد بن العاص ، والمقداد بن الأسود ، وأبي
ابن كعب ، وعمار بن ياسر ، وأبوذر الغفاري ، وسلمان الفارسي ، وعبد الله بن مسعود ،
وبريدة الأسلمي ، وكان من الأنصار خزيمة بن ثابت ذو الشهادتين ، وسهل بن حنيف
وأبو أثوب الأنصاري ، وأبو الهيثم بن التيهان وغيرهم ، فلما صعد المنبر تشاوروا
بينهم في أمره فقال بعضهم : « لا تأتبه فننزله عن منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال آخرون : إن
فعلتم ذلك أعنتم على أنفسكم ، وقال الله عز وجل : « ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة »
ولكن امضوا بنا إلى علي بن أبي طالب عليه السلام نستشيره ونستطلع أمره ، فأتوا علياً عليه السلام
فقالوا : يا أمير المؤمنين ضيقت نفسك وتركنا حقاً أنت أولى به ، وقد أردنا أن نأتي الرجل
فننزله عن منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الحق حقه وأنت أولى بالأمر منه فكرهنا أن ننزله
من دون مشاورتك ، فقال لهم علي عليه السلام : لو فعلتم ذلك ما كنتم إلا حرباً لهم ولا كنتم
إلا كالكلب في العين أو كالملاح في الزراد ، وقد انتفعت عليه الأمة التاركة لقول نبيها و
الكاذبة على ربها ولقد شاورت في ذلك أهل بيتي فأبوا إلا السكوت لما يعلمون من وعر
صدور القوم ^(٢) وبغضهم لله عز وجل ولا أهل بيت نبيه ، وأنهم مطالبون بآثار الجاهلية

(١) المصدر ص ٣٦١ .

(٢) وعر صدره على فلان توقد عليه من القبط .

و الله لو فعلتم ذلك لشهروا سيوفهم مستعدّين للحرب و القتال كما فعلوا ذلك حتى
 قهروني و غلبوني على نفسي و لبسوني ^(١) و قالوا لي : يا بيع و إلا قتلناك فلم أجد حيلة إلا
 أن أدفع القوم عن نفسي و ذلك أني ذكرت قول رسول الله ﷺ : « يا علي إن القوم إن
 نقصوا أمرك و استبدوا بها دونك و عصوني فيك فعليك بالسير حتى ينزل الأمر و إنهم
 سيفقدون بك لا محالة ، فلا تجعل لهم سبيلاً إلى إذلالك و سفك دمك فإن الأمة ستعقد
 بك بعدى ، كذلك أخبرني جبرئيل عن ربي تبارك و تعالي » .

ولكن اتوا الرجل فأخبروه بما سمعتم من نبيكم و لا تجعلوه في الشبهة من أمره
 ليكون ذلك أعظم للحجة عليه و أبلغ في عقوبته إذا أتى ربه ، وقد عصي نبيّه و خالف
 أمره . قال : فاطلقوا حتى حلفوا بمنبر رسول الله ﷺ يوم الجمعة فقالوا للمهاجرين : إن
 الله عزّ و جلّ بدأ بكم في القرآن فقال : « لقد تاب الله على النبيّ و المهاجرين و الأنصار
 فبكم بدأ » .

و كان أوّل من بدأ و قام خالد بن سعيد بن العاص بإدلاله بني أمية ، فقال :
 يا أبا بكر اتق الله فقد علمت ما تقدم لعليّ من رسول الله ﷺ ألا تعلم أن رسول الله
 صلى الله عليه و آله قال لنا و نحن معنوشوه في يوم بني قريظة ، و قد أقبل على رجال
 منّا ذوي قدر فقال : « يا معشر المهاجرين و الأنصار أوصيكم بوصية فاحفظوها و إنني
 مؤدّ إليكم أمراً فاقبلوه ، ألا إن عليّاً أميركم بعدى و خليفتي فيكم ، أوصاني بذلك
 ربي و إنكم إن لم تحفظوا وصيتي فيه و تأووه و تنصروه اختلفتم في أحكامكم ، و
 اضطرب عليكم أمر دينكم ، و ولي عليكم الأمر شراركم ، ألا و إن أهل بيتي هم -
 الوارثون أمري القائمون بأمر امتي ، اللهم فمن حفظ فيهم وصيتي فاحشره في زمري
 واجعل له من مراقتي نصيباً يدرك به فوز الآخرة ، اللهم و من أساء خلافتي في أهل
 بيتي فأحرمه الجنة التي عرضها السماوات و الأرض » .

فقال له عمر بن الخطاب : اسكت يا خالد فلست من أهل المشورة ، و لا ممن

(١) أي أخذوا بتقليبي و جروني .

ترضى بقوله - فقال خالد : بل اسكت أنت يا ابن الخطاب فوالله إنك لتعلم أنك تنطق بغير لسانك و تعصم بغير أركانك ، والله إن قريشاً لتعلم أني أعلاها حسباً وأقواها أدباً و أنك اخصلها ذكراً و أقلها غنى من الله عز وجل و من رسوله و أنك لجبان عند الحرب ، بخيل في الجلب ، لئيم العنصر ، مالك في قريش مشخر . قال : فأسكنه خالد فجلس .

ثم قام أبوذر (ره) فقال بعد أن حمد الله و أنشئ عليه : أما بعد يا معشر المهاجرين والأنصار لقد علمتم و علم خياركم أن رسول الله ﷺ قال : « الأمر من يمدى لعلي » ثم للحسن والحسين ، ثم في أهل بيتي من ولد الحسين ، فأمر حتم قول نبيكم و تناسيتهم ما أوعز إليكم و اتبعتم الدنيا و تركتم نعيم الآخرة الباقية التي لا تبيد بنبأها ولا يزول نعيمها ولا يحزن أهلها ولا يموت سكانها وكذلك الأمم التي كفرت بعد أنبيائها بدلت و غيرت فحاذيتموها حذوا القذرة بالقذرة و النعل بالنعل ، فمما قليل تذوقون وبال أمركم و ما الله بظالم للعبيد .

ثم قام سلمان الفارسي - رحمه الله - فقال : يا أبا بكر إلى من نسند أمرك إذا نزل بك القضاء ، و إلى من نفرج إذا سئلت عما لا نعلم ؛ و في القوم من هو أعلم منك و أكثر في الخير أعلاماً و مناقب منك و أقرب من رسول الله ﷺ قرابة و قدمة في حياته قد أوعز إليكم فتركتم قوله و تناسيتهم وصيته ، فمما قليل يصفو لكم الأمر حين نزوروا المقبور ، و قد أنفلت ظهرك من الأوزار لو حملت إلى قبرك لقدمت إلى ما قدمت ، فلو راجعت الحق و أنصفت أهله لكان ذلك نجاة لك يوم تحتاج إلى عملك و تفرد في حفرتك بذنوبك عما أنت له فاعل ، و قد سمعت كما سمعنا ، و رأيت كما رأينا ، فلم يردعك ذلك عما أنت له فاعل ، فوالله الله في نفسك فقد أعذر من أنذر .

ثم قام المقداد بن الأسود فقال : يا أبا بكر إربع على نفسك ، و قص شبرك بفترك^(١) و ألزم بيتك و ابك على خطيبتك ، فإن ذلك أسلم لك في حياتك و ممانتك ،

(١) و اربع على نفسك ، أى توقف و اغتصر على حدك و لا تجاوزه . والفتر - بالكسر -

و رد هذا الأمر إلى حيث جعله الله عز وجل ورسوله ، ولا تركز إلى الدنيا ولا بفرقتك من قدرتي من أوغادها ^(١) فعمّا قليل نضمحل عنك دينك ، ثم تصير إلى ربك فيجزيك بعملك ، وقد علمت أن هذا الأمر لعلي وهو صاحبه بعد رسول الله ﷺ وقد نصحتك إن قبلت نصحي .

ثم قام بريدة الأسلمي فقال : يا أبا بكر أنسيت أم تناسيت ؟ أم خادعتك نفسك أما تذكر إذ أمرنا رسول الله ﷺ فسلمنا على علي ؟ يا مرة المؤمنين و نبيّنا بين أظهرنا فاتق الله ربك و أدرك نفسك قبل أن لا تدركها ، وأنقذها من هلكتها و دع هذا الأمر و كلد إلى من هو أحق به منك ولا تماد في غيبك ، و ارجع و أنت تستطيع الرجوع فقد نصحتك نصحي و بذلت لك ما عندي فإن قبلت و فقت و رشت .

ثم قام عبدالله بن مسعود فقال : يا معشر قريش قد علمتم و علم خياركم أن أهل بيت نبيكم أقرب إلى رسول الله منكم و إن كنتم إنما تدعون هذا الأمر بقرابة رسول الله ﷺ و تقولون : إن السابقة لنا فأهل بيت نبيكم أقرب إلى رسول الله ﷺ منكم و أقدم سابقة منكم ، و علي بن أبي طالب صاحب هذا الأمر بعد نبيكم فأعطوهم ما جعله الله له ولا تردوا على أعقابكم فتقلبوا خاسرين .

ثم قام عمار بن ياسر فقال : يا أبا بكر لا تجعل نفسك حقاً جعله الله عز وجل لغيرك ، ولا تكن أول من عصى رسول الله ﷺ و خالفه في أهل بيته ، و اردد الحق إلى أهله تخف ظهرك و تقل و زرك و تلقى رسول الله ﷺ و هو عنك راض ثم تصير إلى الرحمن فيحاسبك بعملك و يسألك عما فعلت .

ثم قام خزيمة بن ثابت نوا الشهادتين فقال : يا أبا بكر ألسنت تعلم أن رسول الله ﷺ قبل شهادتي وحدي ولم يرد معي غيري ؟ قال : نعم ، قال فاشهد الله أنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أهل بيتي يفرقون بين الحق و الباطل و هم الأئمة الذين يقتدى بهم » .

ثم قام أبو الهيثم بن النسيان فقال : يا أبا بكر أنا أشهد على النبي ﷺ أنه أقام علياً فقال الأتصار : ما أقامه إلا للخلافة ، وقال بعضهم : ما أقامه إلا ليعلم الناس أنه ولي من كان رسول الله مولا ، فقال : «إن أهل بيتي نجوم أهل الأرض فقد موهم ولا تنقد موهم» .

ثم قام سهل بن حنيف فقال : أشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ قال على المنبر : «إمامكم من بعدي علي من أبي طالب ، وهو أفصح الناس لأمتي» .

ثم قام أبو أيوب الأنصاري فقال : اتقوا الله في أهل بيت نبيكم وردوا هذا الأمر إليهم فقد سمعتم كما سمعنا في مقام بعد مقام من نبي الله ﷺ «أتهم أولى به منكم» ثم جلس .

ثم قام زيد بن وهب فتكلم وقام جماعة بعده فتكلموا بنحو هذا ، فأخبر الثقة من أصحاب رسول الله ﷺ أن أبا بكر جلس في بيته ثلاثة أيام ، فلما كان اليوم الثالث أتاه عمر بن الخطاب وطلحة والزبير ، وعثمان بن عفان ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص وأبو عبيدة بن الجراح ، مع كل واحد منهم عشرة رجال من عشائريهم ، شاعريهم السيوف فأخرجوه من منزله وعلا المنبر ، وقال قائل منهم : والله لئن عاد منكم أحد فتكلم بمثل الذي تكلم به لنملأن أسياقنا منه ، فجلسوا في منازلهم ولم يتكلم أحد بعد ذلك .

أقول : خلط الرواة أبي بن كعب الذي من خزرج الأنصار في المهاجرين ، وقد روى هذا الخبر البرقي في آخر رجاله مرسلأ - والطبرسي في احتجاجه مرفوعاً ، عن أبان عن الصادق عليه السلام ورواه أحمد بن محمد الطبري المعروف بالخليلي من العامة - كما نقل عنه في كشف اليقين - عن ابن الشخص الأسدي ، عن أحمد العامري ، عن عمه شعبة ، إلى آخر اسناد الخصال . وفي الثلاثة صريح بأن أئمة من الأنصار وصريح أيضاً بأن الاثني عشر ستة منهم من المهاجرين وستة من الأنصار ، وفي هذا الخبر جعل المهاجرين ثمانية والأنصار أربعة . فخلط في المهاجرين أئمة وزاد فيهم ابن مسعود ، وليس في واحد من الثلاثة اسم من ابن مسعود ، وكيف بعد في المنكرين علي أبي بكر

وقد سئل الفضل بن شاذان - على ما روى الكشي - عنه وعن حذيفة فقال : « لم يكن حذيفة مثل ابن مسعود لأن حذيفة كان زكياً وابن مسعود خلط والى القوم و مال معهم و قال بهم » و إن أمكن الجواب عنه بأنه يمكن أن يكون ميله أخيراً كما قيل .
ومن تحريفاته أنه لم يذكر كلام « أبي بن كعب » و كل من الثلاثة الباقية ذكر كلامه .

و من تحريفاته ما في آخر الاثنى عشر « ثم قام زيد بن وهب فنكلم » مع أن زيدا إنما هو الراوي للخبر لا من الاثنى عشر و هو تابعي لم يدرك السقيفة .
و من تحريفاته ما في آخره : أثناء عمر بن الخطاب و طلحة والزبير ، و ذكر الزبير ليس بصحيح لعدم وجوده في تلك الثلاثة و لأن الزبير يومئذ كان مع أمير المؤمنين (عليه السلام) حتى أن عمر أخذ سيفه يوم السقيفة و كسره ، وانحرفه إنما كان بعد نشأ ابنه عبدالله كما قال ذلك أمير المؤمنين (عليه السلام) ، وعبدالله يومئذ لم يكن شيئاً مذكوراً .
ثم إن خبري الخليلي والطبرسي عينا سنة الأنصار في ذي الشهادتين ، و « ابن التيهان » و « أبي بن كعب » و « أبي أيوب » و « سهل بن حنيف » و « عثمان بن حنيف » و لكن رجال البرقي بدل الأخير بقيس بن سعد بن عباد ، و كلاهما صحيح من حيث الاعتبار فإن كلا من قيس بن سعد بن عباد و عثمان بن حنيف كان من شيعته (عليه السلام) .

كما أن خير الخليلي بدل « خالد بن سعيد » في أوّل المهاجرين بأخيه « عمرو ابن سعيد » و هو أيضاً صحيح من حيث الاعتبار (١) فمن المجالس « إن أبا بن سعيد و خالد بن سعيد و عمرو بن سعيد أبوا عن بيعة أبي بكر و تابعوا أهل البيت (عليه السلام) و قالوا لهم : إنكم لطوال الشجرة ، طيبة الثمرة ، نحن لكم تبع و بعد ما يبيع أهل البيت (عليه السلام) كرهاً بايعوا » ، لكن الأخذ بالأشهر أولى .

ومنها ما في البحار (في باب وفاة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم)) عن بصائر الصغار ، عن أحمد بن -

(١) قال العلامة المجلسي الصحيح « عمرو بن سعيد » لأن خالد حينذاك عامل اليمن انتهى . وفي الاستيعاب عن بنت خالد قالت : توفي رسول الله وأبي باليمن .

عنه ، وأحمد بن إسحاق ، عن القاسم بن يحيى ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله هبط جبرئيل ومعه الملائكة والروح الذين كانوا يهبطون في ليلة القدر ففتح لأمر المؤمنين صلى الله عليه وآله بصره فرآهم في منتهى السماوات إلى الأرض يستلون النبي صلى الله عليه وآله معه ويصلون معه عليه - الخير » .

أقول : خلط المجلسي سند خير آخر بهذا الخبر ، وشرحه أن الصغار قال في هذا الخبر : « وبهذا الإسناد قال - النخ » وأشار إلى سند قبله : « أحمد بن الحسن ، عن أحمد ابن محمد ، عن العباس بن حريش ، عن الجواد عليه السلام » . وأما السند الذي نقل فسند قبل ما قلنا . ومن الغريب أنه لم ينفظن لعدم صحة كون الخبر عن الصادق عليه السلام مع أن في ذيل الخبر « حتى إذا مات محمد بن علي رأى جعفر مثل ذلك ورأى النبي صلى الله عليه وآله وعليه » والحسن والحسين وعليه بن الحسين يعينون الملائكة حتى إذا مات جعفر رأى موسى عليه السلام منه مثل ذلك - الخبر فكيف بعقل أن يقول الصادق عليه السلام : « حتى إذا مات جعفر » و « حتى إذا مات موسى » .

ومنها ما في الكشي (في عنوان يحيى بن آدم الطويل) مسنداً عن أبي جعفر الأثر قال : « فكان يظهر الفتوة وكان إذا عشي في الطريق وضع الخلق على رأسه و يمشي اللبان ويطول ذيله ، فطلبه الحجاج فقال : تلعن أبا تراب وأمر بقطع يديه ورجليه و قتله ، وأما سعيد بن المسيب فنجا وذلك أنه كان يقضي بقول العامة ، وكان آخر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله فنجاً ، وأما أبو خالدا الكابلي فهرب إلى مكة وأخفى نفسه فنجاً ، وأما عامر بن وائلة فكانت له يد عند عبد الملك بن مروان فنهى عنه ، وأما جابر بن عبد الله الأنصاري فكان رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله فلم يتعرض له وكان شيخاً فداًسناً وأما أبو حمزة الثمالي وفرات بن أحنف فبقوا إلى أيام أبي عبد الله عليه السلام وبقي أبو حمزة إلى أيام أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام » .

أقول : إذا كان الخبر عن الباقر عليه السلام كيف يقول في ذيله « فبقوا إلى أيام أبي عبد الله عليه السلام » وبقي أبو حمزة إلى أيام أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام « فلا بد أن يكون الذيل خبراً آخر أو كلاماً من الكشي أو من مشايخه خلط بالخبر ، وباقى

تحريقاته لا يخفى وقد نبهنا عليها في كتابنا في الرجال.

ومنها ما في الكشي أيضاً (في عنوان « ميشم » في الخبر السادس من أخباره)
 « وروى عن أبي الحسن الرضا ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : أني ميشم النماردار
 أمير المؤمنين عليه السلام فقيل له : إنه نائم فنادى بأعلى صوته انتبه أيتها النائم فوالله لتخضبن
 لحينك من رأسك ، فانقبه أمير المؤمنين عليه السلام فقال : أدخلوا منيما فقال له : أيتها النائم والله
 لتخضبن لحينك من رأسك ، فقال : صدقت وأنت والله ليظعن بيدك ورجلك ولسانك وليقطعن
 من النخلة التي بالكناسة فتشق أربع قطع فتصلب أنت على ربعها ، وحجر بن عدي على ربعها ، و
 محمد بن أكرم على ربعها ، وخالد بن مسعود على ربعها ، قال ميشم : فشككت في نفسي وقلت :
 إن علياً ليخبرنا بالغيب فقلت له : أو كائن ذلك يا أمير المؤمنين فقال : إي ورب الكعبة
 كذا عهد إلي النبي صلى الله عليه وآله ، قال : فقلت : ومن يفعل ذلك بي يا أمير المؤمنين ؟ فقال : ليأخذك
 العتل الزئيم ابن الأمة الفاجرة عبيد الله بن زياد ، قال : وكان يخرج إلى الجبانة و
 أنا معه فيمر بالنخلة فيقول لي : يا ميشم إن لك ولها شأن من الشأن . قال : فلما
 ولي عبيد الله بن زياد الكوفة ودخلها نعلن علمه بالنخلة التي بالكناسة فتعرق فتطير من
 ذلك فأمر بقطعها فاشتراها رجل من التجارين فشقها أربع قطع قال ميشم : فقلت
 لصالح ابني : فخذ مسماراً من حديد فانقش عليه اسمي واسم أبي ودقه في بعض تلك
 الأجداع ، قال : فلما مضى بعد ذلك أتى قوم من أهل السوق فقالوا : يا ميشم انفض معنا
 إلى الأمير فنشك إليه عامل السوق ونسأله أن يعزله عنا ويولي علينا غيره ، وقال : و
 كنت خطيب القوم فنصت لي وأعجبه منطقي فقال له عمرو بن حريث : أصلح الله الأمير
 تعرف هذا المتكلم ؟ قال : و من هو ؟ قال : هذا ميشم النمار الكذاب مولى الكذاب
 علي بن أبي طالب ، قال : فاستوى جالساً فقال لي ما يقول ؟ فقلت : كذب أصلح الله
 الأمير بل أنا الصادق مولى الصادق علي بن أبي طالب أمير المؤمنين حقاً . فقال : لتبرأن
 من علي ولتذكرن مساويه وتولي عثمان وتذكر محاسنه أو لا قطعن يديك ورجليك
 ولا صلبك فبكيت فقال لي : بكيت من القول دون الفعل ؟ فقلت : والله ما بكيت من
 القول ولا من الفعل ولكني بكيت من شك أن كان دخلني يوم خبرني سيدي ومولاي

فقال لي : وما قال لك ؟ قال : فقلت : أتيت الباب فقبل لي : إنّه نائم فناديت انتبه أيّها النائم فوالله لتخضبني لحيتك من رأسك فقال : صدقت وأنت والله ليقطعن يداك ورجلاك ولسانك ولتصلبن ، فقلت : ومن يفعل ذلك بي ؟ فقال : يأخذك العتل الزنيم ابن - الأمة الفاجرة عبيد الله بن زياد . قال : فامتلاً غيظاً ، ثم قال لي والله لأقطعن يديك ورجليك ولأدعن لسانك حتى أكذبك وأكذب مولاك ، فأمر به فقطعت يداه ورجلاه ثم أخرج فأمر به أن يصلب فنادى بأعلى صوته أيّها الناس من أراد أن يسمع الحديث المكنون ، عن علي بن أبي طالب عليه السلام ؟ فاجتمع الناس وأقبل بحدّتهم بالعجائب - قال : وخرج عمرو بن حريث وهو يريد منزله فقال : ما هذه الجماعة فقالوا : ميثم التمار يحدث الناس عن علي بن أبي طالب ، قال : فانصرف مسرعاً فقال : أصلح الله الأمير بادروا فابعث إلي هذا من يقطع لسانه فأبني لست آمن أن تتغير قلوب أهل الكوفة فيخرجوا عليك ، قال : فالتفت إلى حرسى فوق رأسه فقال : اذهب فاقطع لسانه ، قال : فأثام الحرسى فقال : يا ميثم قال : ما نشاء ؟ قال : أخرج لسانك فقد أمرني الأمير بقطعه ، قال ميثم لأزعم ابن الأمة الفاجرة أن يكذبني و يكذب مولاي هاك لسانى قال : فقطع لسانه وتشحط ساعة في دمه ، ثم مات وأمر به فصلب ، قال صالح : فمضيت بعد ذلك بأيتام فاذا هو قد صلب على الرّبع الذي كنت دفقت فيه المسامير .

أقول إن ذكر حجر بن عدى مع ميثم تخطيطاً فإين ميثماً كما ذكر في ذيل هذا الخبر وفي أخبار آخر أخذه ابن زياد في ولايته من قبل يزيد وسلبه في سنة ستين ، وحجراً أرسله زياد سنة إحدى وخمسين إلى معاوية فأمر بقتله صبراً بالعذراء فقتل .

ومن الغريب أن المجلسي والقهستاني وغيرهما نقلوا الخبر ولم يتفطنوا لما فيه والظاهر أن حجر بن عدى فيه محرف درشيد الهجري ، فإنه أيضاً روى الكشي أن عبيد الله سلبه على نخلة كما أخبره أمير المؤمنين عليه السلام أيضاً .

و تصحيقات الكشي وإن كانت كثيرة كما شرحنا ذلك في كل ترجمة في تعليقاتنا على رجال المامقاني إلا أن هذا تصحيف عظيم مع أن محمد بن أكنم و خالد بن مسعود لم أقف على ذكرهما في غير هذا الخبر ، وأما ذكر المناقب لهما فائماً كان أخذاً من هذا

الخير فيحتمل أيضاً كونهما تصحيحاً بآخرين - والله العالم .

ومنها ما رواه الكشي في ترجمة حجر بعد عنوانه بلفظ « حجر بن عدي الكندي »
عن يعقوب قال : حدثنا ابن عيينة قال : حدثنا طاووس ، عن أبيه قال : أنبأنا حجر
ابن عدي قال : قال لي علي عليه السلام : كيف تصنع أنت إذا ضربت وأمرت بلعنتي ؟ قلت
له : كيف أصنع ؟ قال : العشي ولا تبرء مني فإني على دين الله . قال : ولقد ضربه محمد
ابن يوسف وأمره أن يلعن علياً وأقامه على باب مسجد صنعاء . قال : فقال : إن الأمير
أمرني أن ألعن علياً فالعنوه فرأيت معجوداً ^(١) من الناس إلا رجلاً فهمها وسلم .
أقول : « محمد بن يوسف » كان أخا الحجاج و كان عاملاً من قبل عبد الملك على
البحر فكيف ضرب « حجر بن عدي » الذي قتل في زمن معاوية .

والذي أظن أن الكشي لما عنون « عبد الرحمن بن أبي ليلى » قبل « حجر »
هذا متصلاً به و روى مسنداً عن الأعمش قال : رأيت « عبد الرحمن بن أبي ليلى » قد
ضربه الحجاج حتى أسود كنفاه ، ثم أقامه للناس على سب علي عليه السلام والجلالة
معه - الخ - وقد تضمن ذلك الخبر تورية ابن أبي ليلى مثل هذا الخبر فالظاهر أن خبر
« حجر » يختم عند قوله « فإني على دين الله » وقوله « قال : ولقد ضربه محمد بن يوسف
- الخ » من ترجمة ابن أبي ليلى خلط بترجمة حجر ، و نظير هذا التخلیط فيه كثير .

و أما ما في المناقب (في أخبار أمير المؤمنين عليه السلام بالغيوب) سفيان بن عيينة
عن طاووس اليماني أنه عليه السلام قال لحجر البندري : يا حجر كيف بك إذا وقعت على منبر
صنعاء وأمرت بسبني والبراءة مني ؟ قل : فقلت أعوذ بالله من ذلك . قال : والله إنه لكائن
فاذا كان ذلك فسبني ولا تبرء مني فإني من تبرأ مني في الدنيا تبرأت منه في
الآخرة ، قال طاووس : فأخذه الحجاج على أن يسب علياً فصعد المنبر فقال : « أيتها
الناس إن أميركم هذا أمرني أن ألعن علياً فالعنوه لعنه الله » . فالظاهر أن الأصل في
الكل واحد وأنه أخذه من نسخة الكشي المحرفة .

مع أن حجر البندري غير معروف ولعله محرف « حجر بن الأدير » وهو حجر
ابن عدي فكان يقال له : حجر بن الأدير لأن أباه عدياً طعن على ألبته مولياً فسمي
الأدير .

و كان يقال لحجر بن عديّ « حجر الخير » في مقابل « حجر الشر » الذي كان من أصحاب معاوية و صرّح الفضل بن شاذان بأنّ حجراً من التابعين ولم يعدّ في غير أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام و العامة و إن عدّوه في الصحابة إلّا أنّهم لم يذكروا شهوداً بدمراً أو غيرها بل قالوا : و قد على النبيّ صلى الله عليه وآله .

وقوله : « قال طاووس : فأخذته الحجاج » بعد قوله : « كيف بك إذا وقفت على منبر صنعاء » بشهد بنصحيّفه ، فإنّ صنعاء من اليمن ، والحجاج لم يكن على صنعاء بل عمّد أخو الحجاج .

و هو الذي لما مات ابن الحجاج المسمّى بمحمّد أيضاً عند الحجاج بالكوفة غدوة أثناء العشيّ البريد بوفاته فقال الشاعر :

إنّ الرّزية لا رزية مثلها فقدان مثل عمّد و عمّد

و خطب الحجاج فقال : « عمّدان في يوم واحد » فالظاهر أنّ الأصل كان : « فأخذته أخو الحجاج » فحرّف .

• (تنبيه) •

من غريب التخليط مواضع منها ما في الكشّيّ في عنوان « أبي بصير ليث المرادي » فروي فيه أخبار راجعة « بأبي بصير يحيى بن أبي القاسم الأسديّ » كنخبر شعيب العفرقيّ « قلت لأبي عبدالله عليه السلام : ربّما احتجنا أن نسأل عن الشيء فممن نسأل ؟ قال : عليك بالأسديّ . يعني أبا بصير - إلى أن قال - قال العباسيّ : سألت عليّ بن فضال ، عن أبي بصير فقال : كان اسمه يحيى بن أبي القاسم ، فقال أبو بصير كان بكشّيّ أبا عمّد ، وكان مولىّ لبنيّ أسد ، و كان مكفوفاً ، فسألته هل ينتم بالغلوة ؟ فقال : أمّا الغلوة فلا لا ينتم ولكن كان مختلطاً فكيف يمكن أن يكون ذاك الخير وذاك السؤال راجعاً لبليث المراديّ لولا التخليط .

ووجه حصول هذا التخليط أنّ النسخة من رجال الكشّيّ كانت في غاية التصحيف فعنون أوّلاً « أبا بصير ليث المراديّ » ثمّ عنوان بعده بلا فصل « أبا بصير يحيى بن -

أبي القاسم الأسدي ، وإن حرق عنوان الثاني في النسخة « بأبي بصير عبد الله بن محمد الأسدي » ونقل مقدار من أخبار الثاني في الأول .
وللقبياتي مرتب الكشي هنا خطابات عجيبة وقد حققنا الأمر في رسالتنا المفردة في أحوال المكتنين بأبي بصير .

ومنها ما رواه الكافي ^(١) (في باب جامع في الحائض والمستحاضة) والتهديب (في زيادات الحبض) في خبر طويل في بيان حكم ذات العادة والمضطربة والمبتدئة - ففيه في بيان حكم المضطربة - « أن فاطمة بنت أبي حبيش أمت النبي ﷺ فقالت : إني استحاض فلا أظهر فقال النبي ﷺ ذلك ليس بحيض - الخبر » .

وقد جعل في صدره « فاطمة » ذات عادة فلا بد أن إحداهما وهم ولا يبعد أن يكون الأصل في الثانية « أم حبيب بنت جحش » كما يفهم من أخبار العامة .

ومنها ما استطرفه الحلبي بزعمه عن كتاب أبان بن تغلب في آخر سرائره فإنه نقل فيه ستة عشر حديثاً متضمنة لوسائط بينه وبين الصادق ﷺ مع أنه مات قبل وفاة الصادق ﷺ بسبع سنين سنة إحدى وأربعين ، وقال الصادق ﷺ « لقد أوجع قلبي موت أبان » ، بل ووسائط بينه وبين الكاظم ﷺ أو الرضا ﷺ مع عدم بقاءه إلى زمانهما وإنما كان من أصحاب السجاد والباقر والصادق ﷺ .

وخبره الأول : قال أبان قال : حدثني القاسم بن عروة البغدادي ، عن عبيد بن زرارة قال : « قلت لأبي عبد الله ﷺ : ما تقول في قتل الذر » قال : فقال : « أقتلهم أودينك أولم يؤذينك » .

والثاني : قال : وحدثنا محمد بن عبد الله ، عن غالب قال : حدثنا محمد الحلبي ، عن عبد الله بن سنان ، قال : قال أبو عبد الله ﷺ : « لا بأس بقتل النمل أودينك أولم يؤذينك » .

والثالث : قال : وحدثني القاسم بن إسماعيل قال : حدثني عبيس بن هشام ، عن أبان بن عثمان ، عن مسمع بن رزين قال : « سألت أبا عبد الله ﷺ عن التحريش

بين البهائم قال : أكره ذلك كله إلا الكلب .

والرابع : قال : أخبرني علي بن أسباط ، عن الحجاج ، عن حماد (أودود)
سئل أبو الحسن عليه السلام قال : « جاءت امرأة أبي عبيدة إلى أبي عبد الله عليه السلام بعد موته
فقلت : إنما أبكى أنه مات و هو غريب ، فقال : ليس هو غريب إن أبا عبيدة منّا
أهل البيت . »

و الخامس : قال : حدثنا إسماعيل بن مهران قال : حدثني عبيد الله بن -
أبي الحارث الهمداني قال : « جاء جماعة من فريش إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقالوا : لو
فضلت الأشراف كان أجدر أن يناسحوك ، قال : فغضب أمير المؤمنين عليه السلام ثم قال :
أيها الناس تأمروني أن أطلب العدل بانحسار في من وليت عليه و الله لا يكون ذلك ما
سمر السحراء وما رأيت في السماء نجماً ، والله لو كان مالي دونهم لسويت بينهم كيف
هو وإنما هو مالهم ، ثم قال : أيها الناس ليس لواضع المروء في غير أهله إلا حجة
الكلام وثناء الجهال ، فإن زلت بصاحبه النعل فشر خدين و شر خليل ، ^(١) .

و السادس : قال محمد بن عبد الله بن زرارة ، عن محمد بن أبي عمير ، عن هشام بن -
سالم ، عن عبد الله بن أبي يعفور قال : « سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنا لنحب الدنيا
ولا نعطها خيراً لنا وما أُعطي أحد منها شيئاً إلا كان أنقص لحظه في الآخرة ، قال :
قلت : جعلت فداك إنا لنحب الدنيا فقال : تصنع ماذا ؟ قلت : أتزوج منها و أحج
وأنفق على عيالي و أنيل إخواني و أتصدق ، قال : لي ليس هذا من الدنيا إنما هذا
من الآخرة . »

والسابع : قال : حدثني علي بن أسباط ، وعبد الرحمن بن أبي نجران ، وابن -
بنت إلياس ، عن محمد بن حمران ، عن أبي عبد الله عليه السلام (أو عن زرارة ، عن أبي عبد الله
عليه السلام - شك من الحسن -) قال : آخر من يدخل الجنة من النبيين سليمان بن
داود و ذلك لما أُعطي في الدنيا .

(١) أورده الرضى في النهج باختلاف وزيادة .

والثامن : علي بن الحكم بن الزبير قال : حدثني أبان بن عثمان ، عن هارون ابن خارجة قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : « إنا لنأتي هؤلاء المخالفين لنستمع منهم الحديث يكون حجة لنا عليهم ، فقال : لا تأتهم ولا تسمع منهم لعنهم الله ولعن الله ملهمهم المشركة » .

والتاسع : محمد بن الوليد ، عن يونس بن يعقوب ، عن عطية أخى أبي الغرام قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : « إنا لانبأ الدنيا ولا نؤتاها خير لنا وما أوتي عبد منها شيئاً إلا كان أنقص لحظته في الآخرة ، وليس من شيعتنا من له مائة ألف ولا خمسون ألفاً ولا أربعون ألفاً ، ولو شئت أن أقول : ثلاثون ألفاً لقلت وما جمع رجل قط عشرة ألف من حلها قال : أبو الحسن من درهم » .

والعاشر : قال : أخبرني ثعلبة بن ميمون ، عن محمد بن قيس الأسدي قال : قال أبو جعفر عليه السلام : « إن رسول الله صلى الله عليه وآله زوج منافقين أبا العاص بن الربيع ، وسكت عن الآخر » .

والحادى عشر : و قال : حدثنا إسماعيل بن مهران ، عن درست ، عن المبارك ، عن محمد بن قيس المطارق قال : قال أبو جعفر عليه السلام : « إنا يحبنا من العرب والعجم أهل البيوتات ذوي الشرف وكل مولود صحيح وإنا يبغضنا من هؤلاء وهؤلاء كل مدنس مطرد » .

والثاني عشر : قال : وحدثني صفوان بن يحيى ، عن يعقوب بن شعيب ، عن أبي عبد الله عليه السلام : « أن أباه حدثه أن علي بن الحسين عليه السلام أتى محمد بن علي الأكبر فقال : إن هذا لكذاب أراه يكذب على الله وعلى رسوله وعلينا أهل البيت وذكر أنه يأتيه جبرئيل وميكائيل فقال له محمد بن علي : أذاك بهذا من يصدق ؟ قال : نعم ، قال : اذهب فارو عني » لا أقول هذا وإني أبرء ممن قاله ، فلما انصرف من عندم دخل عليه عبد الله بن محمد و امرأته أو سريته فقالا له : إنا أذاك علي بن الحسين بهذا أنه حسنك لما يبعث به إليك فأرسل إليه محمد بن علي لا ترو علي شيئاً فإنك إن رويت علي شيئاً قلت : لم أقله .

فترى عدم إمكان ما قال من كونها رواية أبان بن تغلب ، وأيضاً وقفنا على رواية ثلاثة من هذه الأخبار لم يقع أبان ذاك في طريق واحد منها ، روى الكافي ^(١) خبره الثالث عن عدته ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن أبان بن عثمان ، عن مسمع مثله . و روى خبره السادس ^(٢) عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن هشام بن سالم ، عن عبدالله بن أبي يعفور مثله .

و روى الشيخان في أماليهما خبره الخامس ، عن علي بن بلال ، عن علي بن - عبدالله الإصفهاني ، عن إبراهيم بن محمد الثقفي ، عن محمد بن عبدالله بن عثمان ، عن علي بن أبي سيف ، عن علي بن حبيب ، عن ربيعة ، و عمارة أن طائفة من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام مشوا إليه - الخبر مثله مع اختلاف يسير . والظاهر أن الكتاب كان لأحمد البرقي أو أحمد الأشعري أو الحسين الأهوازي أو الفضل النيسابوري أو عبدالله الحميري أو أحمد معاصريهم وكان أصله وأصل أبان بين يدي ابن إدريس فخطب وخطط .

ومن الغريب عدم تفتن المجلسي و العاملي مع إطلاعهما من الرجال لذلك فينقلان أخباره ، عن أبان بن تغلب عن ذكر ^(٣) .

ثم إنه لما كان وفاة أبان هذا قبل الصادق عليه السلام لم تصح رواية من لم يدرك الصادق عليه السلام كمحمد بن سنان مثلاً عن أبان ، هذا فيعلم أن في رواية الكليني في باب مولد الباقر عليه السلام عن محمد بن سنان ، عن أبان بن تغلب ، عن الصادق عليه السلام أن جابر الأنصاري آخر من بقي من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله - الخبر ، فيه سقط و من مراجعة الكشي في عنوان جابر الأنصاري يعلم أن الساقط حريز السجستاني فإنه رواه بتوسطه . ومنها ما وقع من الحلبي أيضاً في خبري الاستخارة بالرقاع والبنادق في رواتهما و نقل هنا كلام العلامة في المختلف و ما اعترض عليه مما يرد و ما لا يرد . فقال : قال

(١) المصدر ج ٦ ص ٥٥٣ . (٢) الكافي ج ٥ ص ٧٠ .

(٣) راجع عاشر البحار أحوال المختار . والوسائل كتاب الحج أبواب أحكام الدواب ب ٣٧ جواز قتل الحيات .. الخ .

ابن إدريس : « وأما الرقاع و البنادق و القرعة فمن أضعف أخبار الآحاد و شواذ الأخبار لأن روايتها فطحيّة مثل زرعة و رقاعة وغيرهما فلا بلغت إلى ما اختصّ بروايتها ولا يعرج عليه ولم يذكره المحصلون من أصحابنا في كتب الفقه بل في كتب العبادات .
 ثم اعترض العلامة عليه فقال : أي فرق بين ذكره في كتب الفقه و كتب العبادات وإن كتب العبادات هي المختصة به و مع ذلك فقد ذكره المفيد في المقنعة وهي كتاب فقه و فتوى ، و ذكره الشيخ في التهذيب وهو أصل الفقه وأي محصل أعظم من هذين ، و هل استفيد الفقه إلا منهما ، و أما نسبة الرواية إلى زرعة و رقاعة فخطأ فإن المنقول فيه روايتان أحدهما رواية هارون بن خارجة عن الصادق عليه السلام والثانية رواها محمد بن يعقوب ، عن علي بن محمد رفعه عنهم عليهم السلام وليس في طريق الروايتين زرعة ولا رقاعة ، و أما نسبة زرعة و رقاعة إلى الفطحيّة فخطأ أما زرعة فإنه واقفي و كان ثقة ، و أما رقاعة فإنه ثقة صحيح المذهب ، وهذا كله يدل على قلّة معرفته بالرجال و الروايات .
 قلت : يمكن الجواب عن اعتراضه الأوّل في قوله : « أي فرق بين كتب الفقه و كتب العبادات » بوضوح الفرق لأن مبنى كتب الفقه على ذكر الأحكام القطعيّة المستندة إلى الأخبار المتواترة أو كالمتواترة مما قامت القرائن على صحتها دون المظنونة المعتمدة على الآحاد المجردة عن القرائن بخلاف كتب العبادات فإن مبناها على التسامح في الأدلة لأن موضوعها الآداب و المستحبات و شاع ذلك أنهم ذكروا في كتب الفقه أقسام الاستخارة المقتطوعة ولم يذكروا فيها ذات الرقاع ، وقد أشار الحلّي إلى ذلك حيث قال : بأن رسالة المفيد إلى ولده و نهاية الشيخ و مبسوطه و اقتصاده و مهذب القاضي خالية عنها .

قلت : وكذلك مقنع الصدوق و هدايته و مراسم سلار و كافى أبي الصلاح و غنية ابن زهرة و إشارة أبي العلاء فإن جميعهم ذكروا الاستخارات الصلابة و لم يذكروا الرقاعيّة .

و ما استند إليه الحلّي متين و ما أبعد البون بينه و بين قول ابن طاووس بترجيح الاستخارة الرقاعيّة على باقي أقسامها « بكون الرقاعيّة أبعد من التقيّة » فإن

الترجيح بموافقة العامة ومخالفتهم بين متكافئ السند لا مظنون ومقطوع .
و عن اعتراضه الثاني عن قوله « بأنه ذكره المفيد » أنه وإن ذكره إلا أنه قال :
وهذه الرواية شاذة ليست كالذي تقدم لكننا أوردناها للرخصة دون تحقيق .

و عن قوله : « التهذيب أصل الفقه » أن التهذيب كتاب خبر له إمام في بعض
المواضع بالفقه في شرح بعض عبارات شيخه المفيد ، وليس موضوعه صحاح الأخبار بل
استقصاء السليم والسقيم والجمع بينها بما أمكن لأنه دخل على جماعة ممن ليس لهم
قوة في العلم ولا بصيرة شبيهة ، حتى أن أبا الحسين البرقي العلوي رجع لذلك عن
القول بالإمامة . ولم يذكره الفقيه الذي تضمن بصحة ما يرويه . والكافي وإن ذكره
إلا أنه اعترف في أوّل كتابه بأن الأخبار الصحيحة المجمع عليها أقل قليل في غيرها .
ثم ليس في المتأخرين فقيه أجل من أستاذه في الفقه ، وفي معتبره : « وأما
الرفاع وما يتضمن « افعل ولا تفعل » فهي غاية الشذوذ ولا عبرة بها » .

و أما اعتراضه الأخير من خطأ الحلّي في نسبة زرعة ورفاعة إلى القطيعة و
عدم وجودهما في تلك الأخبار فصحيح ، أما نسبه الخبر إلى زرعة ورفاعة فمن تخليطاته
التي قال الحمصي فيه : إنه مخلط .

ويمكن أن يكون منشأ خلطه أن يكون قرأ « رفعه » في رواية الكليني
(والمراد أن السند مرفوع لا مسند) : « رفاعة » ثم توهم من « رفاعة » « سماعة » لقرب
اسميهما وراوي « سماعة » « زرعة » وكان « زرعة » فاسد المذهب وأفريقاً فتوهم فساد
القطيعة ومثله سماعة على قول . و توهم مثل ذلك منه غير بعيد .

وقد اتفق للعلامة نفسه قريباً من ذلك فنسب في منتهى الوقف إلى أبان بن
عثمان ، وفي آخر خلاصته في بيان طرق الصدوق إلى أبان القطيعة إليه . وتبعه
الشهيد الثاني في الثاني^(١) مع أن أبان لم يكن قطيعياً ولا واقفياً ، وإنما في نسخة من
الكشي أنه كان ناوسياً . وفي أخرى « قاديان » أي من أهل القاديانية . وعلى

(١) يعني في قوله : إنه قطيعي .

النسخة الأولى أقصر في أوّل خلاصته ، ومع ذلك عنوانه في القسم الأوّل من كتابه لكونه من أصحاب الإجماع .

و من تخليطهم أن "المختلف" قال : عن الباقر عليه السلام : « إذا مات القاتل أخذ الدية من ماله » وتبعه الشهيدان مع أن الخبر عن الجواد عليه السلام فإنه « عن البرزطي » عن أبي جعفر عليه السلام ، كما في التهذيب ج ٦ ص ٤٩٣ . والبرزطي من أصحاب أبي جعفر الجواد عليه السلام لا « أبي جعفر الباقر عليه السلام » .

و من تخليطهم أن "المختلف" قال : « في رواية هشام بن سالم ، عن أبي بصير ، عن الصادق عليه السلام : إذا اشترى أمة نسيئة وأعتقها وتزوجها ومات ولم يخلف شيئاً تعود مع ولدها رقاً ملولها الأوّل » .

و تبعه الشهيدان مع أنه ليس في الخبر توسط « أبي بصير » أصلاً . وقد عكس في خبر « جميل عن زرارة في كون الطلاق الثلاث في مجلس ، واحداً » فأسقط « زرارة » وتبعه الثاني .

و خلط الحلّي في سند خبر « يحيى اللحام ، عن سماعة ، عن الصادق عليه السلام في رجل تزوج حرّة على أمة ولم تعلم الحرّة فلها الخيار » فجعله « عن زرعة ، عن سماعة » كما أن الشيخ خلط في متنه فجعله « في رجل تزوج أمة على حرّة » .

ومنها ما رواه في الكتاب المعروف بدلائل الطبري في الصفحة (١٧١) في معجزات الكاظم عليه السلام فقال : « وروى محمد بن الحسن ، عن عبدالله بن سعيد المرعشي ، عن الحسن ابن موسى قال : اشتكى عمّي محمد بن جعفر حتى خفت عليه الموت ، فكنا عندنا مجتمعين إذ دخل أبو الحسن عليه السلام فقعده إلى ناحية وإسحاق عمّي عند رأسه يبكي فقعده قليلاً ثم قام فتبعته فقلت : جعلت فداك يلومك إخوتك وأهل بيتك ويقولون دخلت على عمك وهو في الموت ثم خرجت ، فقال : ادن منّي أخي أرايت هذا الباكي سيموت ويبكي عليه هذا . قال : فبرء محمد بن جعفر واشتكى إسحاق فبكي عليه محمد » .

فإن الخبر من معجزات الرضا عليه السلام كما نقله العيون فردى في باب دلالات الرضا عليه السلام عن يحيى بن محمد بن جعفر قال : « مرض أبي مرضاً شديداً فأثاء أبو الحسن

الرضا عليه السلام يعود و عمي إسحاق جالس يبكي قد جزع عليه جزعاً شديداً ، قال يحيى :
فالتفت إليّ أبو الحسن عليه السلام فقال : ما يبكي عمك ؟ قلت : يخاف عليه ما ترى ، قال :
فالتفت إليّ أبو الحسن عليه السلام فقال : لا تفتنّ فإنّ إسحاق سيموت قبله ، قال يحيى :
فبرء أبي محمد و مات إسحاق .

ورواه باسناد آخر ، ولفظ آخر . و « أبو الحسن » و إن كان مشتركاً بين الكاظم
و الرضا عليه السلام و لذا روى العيون الذي موضوعه مهمات أخبار الرضا عليه السلام بعض
الأخبار الواردة « عن أبي الحسن عليه السلام » بدون قيد فيه باحتمال أن يكون المراد هو
عليه السلام كما صرح بذلك إلا أن إرادة الرضا عليه السلام به هنا معلومة لقوله فيه « دخلت
على عمك » و « محمد بن جعفر » عم الرضا عليه السلام لا الكاظم عليه السلام فإنه أخوه ، و قوله
للرأوي - الحسن بن موسى - : « ادن مني أخي » فلو كان المراد الكاظم عليه السلام لقال ابني .
و من الغريب أن ابن طاووس في نجومه تبعه كما في الصفحة ٢٣١ في الخلط
فنقله عنه في معجزات الكاظم عليه السلام و حرّفه فقال : « و من ذلك ما روينا باسنادنا إلى
أبي جعفر محمد بن جرير الطبري بإسناده إلى أبي الحسن موسى عليه السلام - الخ » فحرّف
الحسن بن موسى بقوله « أبي الحسن موسى » و قال : « اشكى محمد بن جعفر » فأنقط
قوله « عمي » و قال : « دخلت على أخيك » بدل قوله « على عمك » و قال : « فقال :
برء أخي » بدل قوله : « ادن مني أخي » والظاهر أنه أراد إصلاحه زاعماً أنها من
تصحيفات النسخة .

ثم من الغريب أن البحار نقل خبر العيون « عن محمد بن داود قال : كنت أنا و
أخي عند الرضا عليه السلام فأتاه من أخبره أنه قد ربط ذفن محمد بن جعفر فضي أبو الحسن
عليه السلام و مضينا معه و إذا لحياه قد ربطا وإذا إسحاق بن جعفر و ولده و جماعة آل أبي -
طالب سيكون فجلس أبو الحسن عليه السلام عند رأسه و نظر في وجهه فتبسّم ، فنقم من كان
في المجلس عليه فقال بعضهم : إنما تبسّم شامتاً بعنه . قال : و خرج يصلي في المسجد
فقلنا له : جعلنا فذاك قد سمعنا فيك من هؤلاء ما نكره حين تبسّمت ؟ فقال أبو الحسن
عليه السلام : إنما تعجبت من بكاء إسحاق وهو والله يموت قبله و يبكيه محمد . قال : فبرء

تجرومات إسحاق، ثم قال المجلسي: «نجم، بإسنادنا إلى أبي الحسن موسى عليه السلام»

تحقيق الكتاب المعروف بدلائل الطبري

هذا وأما تحقيق الكتاب المعروف بدلائل الطبري^(١) فالذي يغلب على الظن أن الكتاب كان في تاريخ المعصومين عليهم السلام لأنه في بيان أحوالهم من مولدهم ودفنهم وأولادهم وباقي أحوالهم ومعجزاتهم، واسمه غير معلوم، وإنما يصح أن يسمى بالدلائل إذا كان في خصوص المعجزات فمبهر العيون عن باب معجزات الرضا عليه السلام بباب دلائل الرضا عليه السلام.

والذي وصل إلينا وطبع نسخة ناقصة من أحوال الصديقه عليها السلام وقد كان بتمامه عند ابن طاووس ونقل عنه في نجومه معجزة من أمير المؤمنين عليه السلام كما في ص ١٠٢^(١) ومؤلفه من معاصري الشيخ والنجاشي في المطبوع ص ٣٠٠ نقلت هذا الخبر من أصل بخط شيخنا أبي عبدالله الحسين النضائي، والنضائي كان شيخهما، وأكثر فيه من الرواية عن ابن التلعكبري محمد بن هارون وقد قال النجاشي في عنوان التلعكبري «كنت أحضر في داره مع ابنه»، وأكثر أيضاً فيه الرواية، عن أبي المفضل محمد بن عبدالله الشيباني، وقد قال النجاشي: «لنسى سمعت من الشيباني كثيراً - الشيخ» وروى أيضاً كما في ص ٢٢٧ عن الحسين بن إبراهيم المعروف بابن الخطاط، وهو من مشايخ الشيخ كما صرح به العلامة في إجازته.

و روى كما في ص ٣٠ عن إبراهيم بن مخلد القاضي، وهو من مشايخ النجاشي كما يظهر من ترجمة دعبيل، ومحمد بن جرير الطبري، فيه. وروى أيضاً كما في ص ١٠ عن الحسن بن أحمد العلوي، وهو أيضاً من مشايخهما. وأكثر الرواية عن علي بن هبة الله عن الصدوق، وهو الذي يروي عنه عبد الرحمن النيسابوري القاري على القاضي من تلامذة الشيخ.

و روى كما في ص ٩٢ عن أخيه عن ابن البغدادي الذي ذكر مولده فيه في أربعمائة

إلا خمساً.

و أما روايته في أول ما وصل إلينا من النسخة عن الجعابي - وهو شيخ المفيد - فلا عبرة به بعد نقص النسخة ، فالظاهر كونه مبنياً على سند قبله - والكافي مشحون من ذلك - و بعد كثرة تصحيحها - ومنها ما في ص ٦٠ « وحدثني أيضاً عن محمد بن إسماعيل الحسيني » ثم بعده بفاصلة « وحدثني محمد بن إسماعيل الحسيني » فإن الثاني محرف قطعاً .

و أرى هذا المؤلف الذي كان معاصر الشيخ والنجاشي أو أدون منهما لما نقلنا من نقله عن خط الحسين الغضائري من محمد بن جرير بن رستم الطبري مصنف المسترشد الذي روى عنه الحسن بن حمزة المرعشي الذي هو من مشايخ المفيد وابن عبدون والحسين الغضائري كما قالوا فإن مصنف المسترشد أستاذ أستاذ الشيخ والنجاشي ، وهذا معاصرهما أو أدون كما عرفت .

و أيضاً كيف يكون مؤلف هذا الكتاب « محمد بن جرير » و قد روى عنه بالواسطة فقيه كما في ص ٢٥٦ « و أخبرني أبو الحسين محمد بن هارون بن موسى قال : حدثني محمد ابن جرير الطبري - الخ - » .

و كيف يكون هذا الذي معاصر الشيخ والنجاشي محمد بن جرير الذي هو من معاصري العسكري عليه السلام والمرأوي عنه ، فقيه في الحديث الأول من معجزات العسكري عليه السلام قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري « حدثنا عبدالله بن محمد قال : رأيت الحسن ابن علي السراج يكلم الذئب - الخبر » .

و في الحديث الثاني « قال أبو جعفر : رأيت الحسن بن علي عليه السلام يمشي في أسواق سر من رأى ولا ظل له - الخبر - » .

و في الثالث « قال أبو جعفر : قلت للحسن بن علي عليه السلام : أرني معجزة خصوصية أحدث بها عنك ، فقال : يا ابن جرير لمالك ترقد - الخبر » .

و في الرابع قال أبو جعفر : « أدبرت التزوج والتمتع بالعراق فأثبت الحسن بن علي السراج فقال : يا ابن جرير عزمت أن تتمتع فتمتع بجارية ناصبة - الخبر » .
و أول من وهم - في ما أعلم - أن هذا الكتاب لمحمد بن جرير بن رستم - علي بن

طاووس فنقل في آخر نجومه معجزات عن المعصومين عليهم السلام و نقل عن هذا الكتاب معجزات من الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام إلى المهدي عليه السلام إلا الباقر عليه السلام وفي كل من العشرة يقول : « يروى عن دلائل الإمامة للشيخ محمد بن رستم الطبري » .
 ووجه توهمه أنه رأى في بعض مواضع الكتاب في أوّل السند « قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري » و أوّلها في النسخة الموجودة في ذكر معجزات الحسن عليه السلام ثم بعده إلى خمسة عشر خبراً « قال أبو جعفر حدثنا فلان » وفي معجزات الحسين عليه السلام تسعة أحاديث أيضاً بلفظ « قال أبو جعفر حدثنا فلان » وفي معجزات السجاد عليه السلام في عشرة أحاديث « قال أبو جعفر وحدثنا فلان » وفي معجزات الباقر عليه السلام في سبعة أحاديث « قال أبو جعفر وحدثنا فلان » وفي معجزات الصادق عليه السلام في عشرة أحاديث « قال أبو جعفر وحدثنا فلان » وفي معجزات الكاظم عليه السلام في ثمانية أحاديث « قال أبو جعفر وحدثنا فلان » وفي معجزات الرضا عليه السلام « قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري حدثنا فلان » . ثم بعده إلى سبعة أحاديث « قال أبو جعفر حدثنا فلان » وفي معجزات الجواد عليه السلام « قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري » ثم بعده إلى عشرة أحاديث « قال أبو جعفر حدثنا فلان » وفي معجزات الهادي عليه السلام . « قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري » حدثنا فلان ، ثم إلى ثلاثة أحاديث . وفي معجزات العسكري عليه السلام « قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري » : حدثنا فلان عنه عليه السلام . ثم بعده إلى أربعة أحاديث « قال أبو جعفر عنه عليه السلام » كما تقدم .

فظن أن المراد به مصنف الكتاب كما قد يعبر القدماء في تصانيفهم عن أنفسهم إلا أن ذلك أعم ، فكما يحتمل ذلك يحتمل أن يكون - كما قد يقال « قال فلان في كتابه » - نقلاً عن آخر فهو نظير قوله في الكتاب كثيراً « روى فلان » مثلاً ممن تقدم عصره بكثير .

والذي أظن أنه حيث لم ينقل عنه غير المعجزات ولم ينقل عنه في الحجة عليه السلام ، وروى عن العسكري عليه السلام فيه ، وعن البلوي عن عمارة ، وعن سفيان عن وكيع عن الأعمش في باقي الأئمة عليهم السلام أنه رجل آخر من أصحاب العسكري عليه السلام

غير صاحب المسترشد أيضاً أقدم منه ، و لا نعلم اسم جدّه كذاك الذي جدّه رستم ، و ليس مذكوراً في الرجال ككثير من الرواة و كان صاحب كتاب في المعجزات مسمّى بدلائل الأئمة .

و لعلّ في ما لم يصل إلينا في أحوال أمير المؤمنين عليه السلام أو النبي صلى الله عليه وآله قال : في أوّل الكتاب «قال محمد بن جرير الطبري في كتابه دلائل الأئمة» بمعنى نقل صاحب الكتاب الموجود ، عنه فظنه ابن طاووس : المصنف .

و تبع ابن طاووس في الوهم من تأخّر عنه كالمجلسي فينقل ما في هذا الواصل إلينا نسباً له إلى «محمد بن جرير بن رستم الطبري» في دلائله ، إلا أنه حيث رأى أن الشيخ والتجاشي لم يعدّ لابن رستم غير المسترشد ، ولم يكن المسترشد وصل إليه ، قال في أوّل بحاره بعد أن ذكر أن من مداركه «دلائل الطبري» ذاك قال : «ويسمى بالمسترشد» .

و تبعه السيّد البحراني فقال أيضاً في مدينة معاجزه في ذكر مداركه : «و كتاب الإمامة لمحمد بن جرير بن رستم الطبري» .

و قد وقعت عدّة أوهام لجمع في نسبة الكتب فنسب المجلسي كتاب «الإستغاثة» إلى ابن ميثم شارح النهج مع أنه لمليّ بن أحمد الكوفي من معاصري الكليني . و نسب السيّد البحراني كتاب عيون المعجزات إلى المرتضى مع أنه للحسين بن عبد الصمد كما حققه المولى عبدالله المعروف بالأفندي .

و نسب «الدعائم» و «جامع الأخبار» إلى الصدوق مع أن أوّل للقاضي نعمان المصري ، والثاني لبعض المتأخّرين .

و نسب «الروضة في الفضائل» إلى الصدوق وهو أيضاً لبعض المتأخّرين . و نسب روضة الواعظين إلى المفيد و هو لمحمد القتال و اختلف في نسبة أنه ابن الحسن أو عليّ أو أحمد .

و نسب كتاب الاحتجاج و كتاب المكارم إلى الفضل بن الحسن الطبرسي صاحب مجمع البيان مع أن أوّل لأحمد بن عليّ بن أبي طالب الطبرسي والثاني للحسن

ابن الفضل الطبرسي^١ .

و كيف كان فالكتاب مشتمل على الفتن^٢ والسجين فأكثر فيه من الرواية عن الشيعاني وقال الشيخ والنجاشي^٣ : ضعف الشيعاني جماعة من أصحابنا ، وجل أصحابنا . وقال ابن الغضائري : إنه كذاب وضاع للحديث .

وعن البلوي^٤ عن عمارة بن زيد . وقال الغضائريان : « سئل البلوي عن عمارة الذي يروي عنه ، فقال : رجل نزل من السماء حدثني ثم عرج » - و زاد الثاني « قال الأصحاب : إن عمارة اسم ما تحته أحد و كل ما يرويه كذب ، والكذب بيتن في وجه حديثه » .

فتلخص مما ذكرنا أن ابن جرير الإمامي^٥ اثنان أحدهما صاحب المسترشد الذي عنوانه الشيخ والنجاشي^٦ . والثاني ذاك الذي روى الكتاب بإسناده عنه عن العسكري^٧ .

و قال المامقاني : « الثاني صاحب ذاك الكتاب لأن الشيخ قال في الأول « محمد بن جرير بن رستم الطبري الكبير » ومفهومه أن لنا « محمد بن جرير بن رستم الطبري الصغير » ولأن السيد البحراني^٨ نسب ما ينقل إلى إمامة الطبري^٩ . و يرد تعليقه الأول أن مراده بالكبير الجليل فليس له مفهوم ، و قال فيه وفي رجاله « وليس بصاحب التاريخ » فهو لدفع توهم الطبري العامي^{١٠} .

و تعليقه الثاني أنه مبتن على وهم البحراني^{١١} أن الموجود لمحمد بن جرير الطبري تبعاً لابن طاووس كالمجلسي^{١٢} كما مر^{١٣} .

و أما ما في فهرست ابن النديم في الصفحة ٥٩^(١٤) وأغانى أبي الفرج ص ١٠١ من ج ١١ « أبو جعفر بن رستم الطبري » في طريق حديث طلب أبي الأسود عن أمير المؤمنين^{١٥} وضع النحو فاحتمال كونه هذا كما سدر عن بعض فوهم عظيم حيث إن ذاك « أحمد بن محمد بن يزيد بن رستم » يروي عن المازني ، و عن صاحب

الكسائي عنوانه الخطيب^(١) والحموي في باب أحمد فكيف يحتمل اتحاد «عبد بن جرير» و «أحمد بن عبد» .

نعم يمكن التعبير عن كل منهما «بأبي جعفر بن رستم الطبري» حيث إن كلاهما مكنتي بأبي جعفر ، ورستم جد الأول وأبو جد هذا ، إلا أن العامة كلما أطلقوا اللفظ أرادوا به «أحمد بن عبد» وابن طاووس أطلقه على «عبد بن جرير» فلا اشتباه أيضاً في أبي جعفر بن رستم .

هذا ومن خلط السند ما رواه الغيبة^(٢) في مولد الحجة عليه السلام «عن موسى بن-عبد بن جعفر» والأصل «موسى بن عبد» و «أحمد بن جعفر» كما في إثبات المودعي^(٣) وهداية ابن حمدان . و «موسى بن عبد» جد القاسم - كما رواه الإكمال - لا جعفر كما عبر الغيبة .

و لو أريد استقصاء تحريفات الأسانيد و خلطها لاحتج إلى كتاب مستقل وصنف صاحب المعالم منتقاه في جمع مقدار منها .

(١) تاريخ بغداد ج ٥ ص ١٢٥ وفيه «أحمد بن محمد بن بردبار بن رستم أبو جعفر النحوي الطبري» .

(٢) ص ١٤٢ الطبع الحروفى وفى الإكمال «موسى بن محمد بن القاسم بن حمزة بن موسى بن جعفر عليهما السلام» .

(٣) ص ٢٣٩ الطبع الحروفى وفيه «موسى بن محمد الفارزى وأحمد بن جعفر بن

﴿ الفصل الخامس ﴾

﴿ في أخبار وقع فيها التحريف من التشابه الخطي ﴾

﴿ أو اتحاد الشكل الكتابي أو السقط الجزئي ﴾

منها ما رواه الروضة ^(١) في حديثه تحت رقم ٦٢ عن أبي بصير قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك الرؤيا الصادقة والكاذبة مخرجهما من موضع واحد، قال: صدقت. أما الكاذبة المختلفة فإن الرجل يراها في أوّل ليلة في سلطان المردة الفسقة - إلى أن قال: - وأما الصادقة إذا رآها بعد الثلثين من الليل مع حلول الملائكة و ذلك قبل السحر - الخبر .

و التحريف فيه في موضعين أحدهما في قوله « صدقت » فإن الكلمة إما زائدة وإما محرقة كما صدقت، كما لا يخفى . والثاني في قوله « بعد الثلثين » ولا يبعد كونه محرف « بعد الثلث » بقرينة قوله قبل المحر .

ومنها خبر الأصمغ قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام ^(٢) « من حدد قبراً أو مثل مثلاً فقد خرج عن الإسلام » رواه أحمد البرقي من حديث « بالجيم أوّلاً والمثلثة أخيراً، ورواه الصفار وابن الوليد من « جدد » بالجيم أوّلاً والدّال أخيراً لكن فسره الصفار بأنه لا يجوز تجديد القبر وتطين جميعه بعد مرور الأيّام عليه وبعد ما طين في الأوّل، ولكن إذا مات ميت فطين قبره فجائز أن يرم سائر القبور من غير أن يجدّد، وفسره ابن - الوليد بأنّ معناه « من نبش قبراً لأن من نبش قبراً فقد جدّد وأحوج إلى تجديده وقد جعله جدثاً محفوراً .

و وهم الشيخ ، و تبعه العلامة ، فنسب قول ابن الوليد إلى الصدوق لنقله كلامه

(١) من الكافي ج ٨ ص ٩١ .

(٢) الفقيه باب النوادر قبل أبواب الصلاة تحت رقم ٢١ .

ورواه سعد بن عبد الله من « جدد » بالحاء المهملة أو « لاً » والدال أخيراً يعني به من سئم قبراً ، ورواه المفيد من « جدد » بالحاء المعجمة أو « لاً » والدال أخيراً مأخوذاً من قوله تعالى « قتل أصحاب الأخدود » و « الخد » هو الشق يقال : « جددت الأرض » أي شقتها .

فإن الأصل واحد والباقي تحريف وحينئذ فقول الصدوق : « إن » ما قاله الصغار وما قاله سعد وما قاله البرقي ككلمة داخل في معنى الحديث و « إن » من خالف الإمام في التجديد : التسنيم والتبش واستحل شيئاً من ذلك فقد خرج من الإسلام » في غير محله فإنه إن أراد ورود الخبر بكل ما قال فليس كذلك وإن أراد أن لا أحدها معنى عاماً شاملاً للجميع فليثبت .

ثم إن « جدد » بالجيم أقرب الجميع . و « جدت » أبعداً لأنه لم يسمع بفعل من « جدت » سوى « اجتدت » بمعنى اتخذ قبراً ، ولعله لذا قال ابن الوليد - بعد نقل كلام البرقي - « وتفسير الجدث : القبر ، فلا ندري ما معنى به » ، ولكن قال الشيخ : « يمكن أن يكون المعنى النهي أن يجعل القبر دفعة أخرى قبراً لابن آخر لأن الجدث هو القبر فيجوز أن يكون الفعل مأخوذاً منه » .

قلت : قد عرفت عدم استعمال فعل من جدت مجزئاً .

هذا وفي الصحاح : الجدث : القبر والجمع أجداث وأجداث ، قال المتنخل الهذلي :

عرفت بأجدث فينعا ف عرق علامات كتخير النمط

قلت : إنما المسلم من جمع الجدث الأجداث وأما « أجدت » فلا ، وإنشاده البيت شاهداً له غلط فإن « الأجدت » في البيت اسم موضع لا جمع الجدث فلا معنى لأن يقال : عرفت علامات كتخير النمط بقبور فينعا ف عرق ، بل بأن يقال : عرفت بالموضع الفلاني قال الفلاني و يشهد لما قلنا بلدان الحموي فقال : قال السكري : أجدت وأجدت بالحاء والجيم موضعان - و استشهد بالبيت ، و لم يتفطن لذلك صاحب القاموس مع تهالكه

على تخطئة الصحاح بل نبعه في عهد كما فاته كون « أحدث » موضعاً مع جدّه في استقصاء المعاني .

هذا وقد أفتى البهائي في جامعته بكراهة تجديد القبر، ثم قال : « لو دفن الميت في مقبره كانت وفقاً عاماً وضعت عليه مدّة بقطع بصيرورته تراباً وجب أن يزبلوا صورة القبر و يمدحوا علامته لكي ينفن الآخرون فيه إذا لم يكن الميت من كبراء الدّين .

هذا ونظير هذا الخبر - من أخبار الخاصة - : خبر من قتل نفساً معاهدة لم يرح رائحة الجنة ^(١) من أخبار العامة . فقال الكسائي « لم يرح » فيه من أراح يريح . وقال أبو عمرو : إنّه بالفتح فالكسر من راح الشيء يريحه ، وقال أبو عبيد : إنّه بفتحين من رحت الشيء أراحه . إلّا أن المعنى هنا لم يختلف لأنّ الجميع بمعنى عدم وجدان الرّيح فمعناه أنّه من قتل نفساً معاهدة لم يجد رائحة الجنة .

ومنها ما رواه الكافي ^(٢) عن أبي عبيدة في إسناده ، وعن هشام بن سالم في إسناده عن الصادق عليه السلام : أن وفاة الصدّيق عليه السلام كانت خمسة وسبعون يوماً بعد النبي ﷺ فإنّ « سبعون » فيه محرّفة « تسعون » إن صحّ القول بكون وفاة النبي ﷺ في الثامن والعشرين من صفر وفاتها في ثالث جمادى الآخرة ، كما هو أحد الأقوال في كلّ منهما .

ومنها ما رواه الخصال ^(٣) مسنداً عن اليافر عليه السلام قال : « لكلّ شيء ثمرة و ثمرة المعروف تعجيل السّراج » هكذا في النسخ « السراج » بالجيم ولا معنى له ، وإنّما هو « السراج » بالحاء المهملة فيكون كالمثل « السراج من النّجاح » بمعنى أن من لم يقدر على إنجاح مقصد غيره فسراجه و إطلاقه بيأسه قسم من إنجاحه .

(١) سنن ابن ماجه كتاب الديات باب من قتل معاهداً تحت رقم ٢٦٨٦ .

(٢) المصدر ج ١ ص ٢٥٨ و ٢٥٢ .

(٣) المصدر ص ٨ .

و حيثذ فمعنى الحديث أنه إذا أُسديت إلى أحد معروفًا لكن أبطأت فكأنه
شجر بلا ثمر ، وإنما يكون مثمرًا إذا كان معجلًا .

ومنها الخبر المروي عن الصادق عليه السلام « ما بدا لله بداء كما بدا له في إسماعيل
ابني » (١) ورواه أبو الحسين الأسدي « ما بدا لله بداء كما بدا له في إسماعيل أبي » .

فأحدهما تحريف ومن قرأه بالأول أراد به إسماعيل ابن الصادق عليه السلام وقال معنى
البداء فيه أنه اخترم (٢) قبل الصادق عليه السلام ليعلم أنه ليس بإمام بعده . ومن قرأه بالثاني
أراد به إسماعيل الذبيح وقال : معنى البداء فيه أنه أمر أبوه بذبحه ثم قدي بذبح
عظيم .

قلت : على فرض صحة الخبر - الأصح الثاني لأن زعم إمامة إسماعيل بن جعفر
إنما كان من جمع جهال وبقوامع ذلك على الضلال ، وأما ماورد في إبراهيم بذبح ابنه
إسماعيل فكان هو مع رسالته معتقداً بذلك فهو البداء الأكبر من كل بداء ، وفي مثله
يصح أن يقال : « ما بدا لله في شيء مثل ما بدا فيه »

و قلنا : على فرض صحة الخبر لأنه لم يذكر له سند وفي توحيد الصدوق بعد
نقله « وفي الحديث على الوجهين جميعاً عندي نظر » . وقال نصير الدين الطوسي :
إنه خبر واحد .

ولكن يمكن تصحيح معناه بأنه مفاد قوله تعالى « بمحو الله ما يشاء وثبت وعنده
أم الكتاب » ، وقوله تعالى « كل يوم هو في شأن » - وهو رد على اليهود في قولهم
« بدا لله مغلولة » كقوله تعالى في رد هم « بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء » .

ولكن تسمية مثله البداء من باب التوسع كقوله تعالى « فالتقطه آل فرعون ليكون
لهم عدواً وحزناً » و كقول الشاعر :

فللموت تغزو الوالدات سخالها كما لخراب الدور تنهي المساكن

(١) راجع توحيد الصدوق ص ٣٣٦ وإكمال الدين طبعنا الحديث ص ٦٩ .

(٢) أي مات .

فالأمر بالذبح ثمّ القداء في صورة بدء قال شيخنا المفيد في مقالاته : انفتحت الإمامية على إطلاق لفظ « البدء » في وصف الله تعالى وإن كان من جهة السمع دون القياس .

قلت : يجوز أن يتعبّدنا الله تعالى بإطلاق بعض الألفاظ كلفظ « البدء » في حقّه لحكم كما تعبّدنا بعدم إطلاق الألفاظ كلفظ « علم الغيب » في حقّ الأنبياء و الأئمة عليهم السلام بعدم إطلاق لفظ النبوة و « الإيحاء إليه » في حقّ الأئمة عليهم السلام كل ذلك لحكم .

ومنها ما رواه الكليني^(١) و الشيخ^(٢) عن سهل مسنداً عن جميل قال : « سألت أبا عبد الله عليه السلام عن شهادة الأصمّ في القتل ؟ فقال : يؤخذ بأوّل قوله ، ولا يؤخذ بالثاني . » أقول : إن « الأصمّ » فيه محرف « الصبي » لقربهما في الخطّ يشهد لما قلت أنهما رويا أيضاً^(٣) عن سهل مسنداً عن جميل قال : « سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الصبيّ يجوز شهادته ؟ قال : يؤخذ بأوّل كلامه ولا يؤخذ بالثاني منه . »

و من الغريب أنه أفتى به في النهاية و تبعه القاضي وابن حزم ، و أغرب أن الشيخ لم يقتصر على مورد في القتل بل أفتى به مطلقاً .

و من العجب أن المختلف نقل الخبر مع إسقاط كلمة « في القتل » و الخبر في الكافي (في باب شهادة الأعمى والأصم) ، وفي التهذيب (في باب البيّنات) .

وقد صرح الحلبيّ والحليّ بعدم الفرق في الشهادة بين الأصمّ وغيره كما هو مقتضى إطلاق الباقي ، ويوضح تحريفه أنه لا معنى للخبر لأنّه إن كان ثانياً كلامه رجوعاً فلا يقبل الرجوع من أحد وإلا فلا معنى للأوّل والثاني .

ومنها ما رواه الكليني^(٣) و الشيخ^(٢) صحيحاً ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب الخزاز عن يزيد الكناسي قال : « سألت أبا جعفر عليه السلام عن رجل ظاهر من امرأته ثمّ طلقها

(١) الكافي ج ٧ ص ٢٠٠ و التهذيب ج ٢ ص ٧٨ .

(٢) الكافي ج ٧ ص ٣٨٩ و التهذيب ج ٢ ص ٧٧ .

(٣) الكافي ج ٦ ص ١٦١ و التهذيب ج ٢ ص ٢٥٢ .

تطليقة ، فقال : إذا طلقها [تطليقة] فقد بطل الظهار وهدم الطلاق الظهار ، قلت :
فله أن يراجعها ، قال : نعم هي امرأته فإن راجعها وجب عليه ما يجب على المظاهر من
قبل أن يتماساً ، قلت : فإن تركها حتى يخلو أجليا وتملك نفسها ، ثم تزوجها بعد
هل يلزمه الظهار قبل أن يتمسها ، قال : لا قد بانث منه ، وملكك نفسها - الخبر .

أقول : ورواه الصدوق ^(١) بإسناده عن أبي أيوب ، عن يزيد بن معاوية ، ورواه
العلامة في المختلف كونه خبرين فقال : لنا أصالة البراءة ، و ما رواه يزيد الكناسي
عن ثقل الخير - ثم قال : وروى الصدوق في الصحيح عن يزيد بن معاوية وثقله أيضاً .
و تبعه في الوهم الشهيد الثاني في روضته فقال : « لرواية يزيد المعجلي وغيره ،
فإن المستند خبر واحد والرأي واحد ، إما يزيد الكناسي أو يزيد المعجلي . »

ثم إنه لأشكال في أن المعجلي « يزيد » بالياء الموحدة والراء وإنما الكلام في
الكناسي هل هو « يزيد » كالأوّل كما عتونه الشيخ أو لا في الباء بالموحدة في أصحاب
الصادق عليه السلام . أو « يزيد » بالياء المشددة من تحت الزاي كما عتونه الشيخ ثانياً في الباء
في أصحابه وفي أصحاب أبيه عليه السلام .

والظاهر أن الأمر كان مشتبهاً عند الشيخ فذكره في البابين ، وذلك دأبه في الأسماء
المشبهة ولا ينبّه ، وهو غير حسن حيث إنه يوهم التعدد .

والظاهر أن الخبر كان عن « يزيد » بالانقييد ففهم منه الكليني والشيخ « الكناسي »
فقتداه به ، والصدوق المعجلي فنسبه إلى أبيه معاوية ، والكناسي غير معلوم اسم أبيه .
و لرجع في تحقيق الأمر إلى ملاحظة السند في مواضع آخر فنرى الصحيح
« الكناسي » ، كما عتبر الشيخ والكليني فرويا بالسند عن الكناسي جواز طلاق الحامل
ثلاثاً ، وروياهما مع الصدوق خبر تزويج المعتدات الرّجعية وغير الرّجعية ولل وفاة
بالسند عن الكناسي ، ولم نقف لقول الصدوق على شاهد من إتفاق أو أكثرية .

وأما خبر زنا المستكره وإن رواه الكليني والشيخ بالسند عن المعجلي إلا أن

المصدق نفسه رواه عن « بريد » بإفيد فلعله الكناسي أيضاً .
وإدعى الأردبيلي صاحب جامع الرواة على قاعدته من كشف اتحاد الرواة عن
اتحاد المروى عنه اتحاد الكناسي والعجلي ، وهو كما ترى ومبناه غلط كما حققناه
في الرّجال .

ومنها ما في « ١٤١ » من خطب النهج « إن عوازم الأمور أفضلها وإن محدثاتها
شرارها » فإن « عوازم » فيه محرف « قدائم » والدليل عليه تقابله مع « محدثاتها »
وإنما العوازم يعني في مقابل الرخص .

ومنها ما في « ٥٧ » من كتبه « أما بعد فإنني خرجت من حبي هذا » فإن قوله
« من حبي هذا » محرف « مخرجي هذا » كما يشهد له مستنده جل أبي مخنف وحكاية
الحسن بن علي بن عثمان مضمون الكتاب لأهل الكوفة كما في الطبري فإنهما بلفظ « خرجت
مخرجي هذا » .

ومنها ما في الكافي (في الخبر الثاني من باب الأوقات أتى بكرة فيها الذبيح^(١))
« كان علي بن الحسين عليهما السلام يأمر غلمانه ألا يذهبوا حتى يطلع الفجر في نوادر الجمعة »
وبعد في أوّل السند « علي بن إسماعيل » عن محمد بن عمرو .

أقول : هكذا في النسخ الصحيحة بلفظ « في نوادر الجمعة » في آخر الخبر صدقها
المجلسي في المرأة والعامل في الوسائل ، و أما ترك الوافي للفقرة فالظاهر أنه حذفها
لعدم ربطها .

والظاهر أن « في نوادر الجمعة » في آخر الثاني و « علي بن إسماعيل » في أوّل
الثالث محرفان وأن الأصل « ذكره » في نوادر الجمعة علي بن إسماعيل - يعني إن
النهى عن الذبيح قبل الفجر عام لجميع الأيام وإنما ذكره علي بن إسماعيل في نوادر
الجمعة ، وإلا بكرة يوم الجمعة في النهار قبل الصلاة ولو بعد طلوع الفجر والشمس .

وقلنا : إن « علي بن إسماعيل » في أوّل الثالث أيضاً تحريف لأنّهم نفق علي

روايته عنه في موضع بل عن « محمد بن إسماعيل » .
 و أيضاً يستلزم ذلك أن يكون يروي عن محمد بن عمرو في الثالث بواسطة واحدة
 مع أنه روى في الثاني عنه بثلاث وسائط .
 وعلى ما قلنا يكون « محمد بن عمرو » في الثالث مبتدئاً على إسناده الثاني كما هو
 دأب الكليني والأصل « عدة عن سهل عن محمد بن علي عنه » .
 ومنها ما في الكافي ^(١) (في باب مولد السجاد عليه السلام) عن حفص بن البختري ،
 عن ذكره ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما مات أبي علي بن الحسين عليه السلام جاءت ناقة
 له من الرعي حتى ضربت بجرانها على القبر وتمرتت فأمرت بها فردت إلى مرعاها
 وإن أبي عليه السلام كان يحج عليها ويعتمر و لم يقرعها قرعة قط « ابن بابويه » الحسين
 ابن محمد بن عامر عن أحمد بن إسحاق بن سعد ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي عمارة ، عن
 رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما كن في الليلة التي وعدها علي بن الحسين عليه السلام
 - الخبر -

أقول : اختلف في كلمة « ابن بابويه » بين الخبرين هل هو آخر متن الأول مع
 تحريف ، أو أول سند الثاني ، أو كلام خارج .

١ - فقال صاحب الوافي : إنه محرف « أنى بأبويه » بمعنى أنى لأحد بمثل
 أبويه في الشرف .

٢ - و قال بعض معاصريه : إنه محرف « ابن بانويه » بالنون بعد الألف وهو
 فاعل « لم يقرعها » والمراد به السجاد عليه السلام .

٣ - وقال محمد الأردبيلي : إنه كان « ابن بابويه عن الحسين » وسقطت كلمة « عن » .

٤ - وقال تقي المجلسي : حيث إن في بعض مواضع الكافي في أول الأخبار « وفي
 نسخة الصفواني » أو « وفي نسخة النعماني » فالمراد به أنه في نسخة محمد بن بابويه .
 ويرد الأولين أن البصائر روى الخبر الأول إلى قوله « قط » ، وفي الكتاب

المعروف بدلائل الطبري^١ عن علي^٢ الرافعي قال : كانت لعلي^٣ بن الحسين^٤ ثلاثة ناقة حج^٥ عليها ثلاثين حجة أو أربعاً وعشرين ، و ما قرعها قرعة قط^٦ .

ويرد^٧ الثالث أن^٨ الحسين بن محمد^٩ شيخ الكليني^{١٠} بلا واسطة ولم يدع^{١١} أحد كلمة^{١٢} عن^{١٣} في نسخته مع أن^{١٤} ابن بابويه^{١٥} والمراد به الأب^{١٦} (١) - وكان معاصراً للكليني^{١٧} وماتنا في سنة واحدة سنة ٣٢٩ هـ سنة تناثر النجوم علي قول النجاشي^{١٨} (و إن حققنا في الرجال كون موت الكليني^{١٩} سنة ٣٢٨ هـ وكون سنة التناثر قبل ذلك بسنين) لم نقف علي رواية الكليني^{٢٠} عنه في موضع .

ويرد^{٢١} الرابع أن^{٢٢} اللفظ قاصراً ذكر مع أن^{٢٣} الصفواني^{٢٤} و النعماني^{٢٥} كانا للميزي^{٢٦} الكليني^{٢٧} روي^{٢٨} كتابه دون ابن بابويه^{٢٩} إلا أن^{٣٠} فاته يروي^{٣١} الكافي^{٣٢} بتوسط ابن عمام^{٣٣} والسنائي^{٣٤} وعلي^{٣٥} بن أحمد بن موسى .

و الذي احتمل قريباً كون^{٣٦} (ابن بابويه) محرّف (أبو عبدالله) للفرب الخطي^{٣٧} في الجملة و « أبو عبدالله » كنية الحسين بن محمد^{٣٨} الواقع في أوّل سند الثاني .

ومنها ما نقله البحار عن النعماني^{٣٩} ، عن محمد بن حمّام قال : « حدثنا جعفر بن محمد^{٤٠} ابن مالك الفزاري^{٤١} قال : حدثنا علي^{٤٢} بن عاصم ، عن أحمد بن محمد^{٤٣} بن أبي نصر ، عن أبي الحسن الرضا^{٤٤} عليه السلام أنه قال : قبل هذا الأمر^{٤٥} السفياي^{٤٦} و اليماني^{٤٧} و المرواني^{٤٨} و شعيب بن صالح وكيف يقول هذا و هذا ثم قال المجلسي^{٤٩} أي كيف يقول هذا الخارج^{٥٠} إتي القائم^{٥١} يعني محمد بن إبراهيم أو غيره . »

أقول : أراد بقوله : « يعني محمد بن إبراهيم » ابن طباطبا الذي كان أحد الطالبين^{٥٢} الخارجين علي^{٥٣} العبّاسيين^{٥٤} لكنه حرّف اللفظ فصحّف المعنى ، والصواب في لفظ الخبر « وكف^{٥٥} يقول هذا وهذا » لا « وكيف يقول هذا وهذا » .

و المراد أن^{٥٦} من علامات ظهور القائم^{٥٧} عليه السلام^{٥٨} كف^{٥٩} من السماء^{٦٠} - تشير إليه - أنه القائم^{٦١} أنه القائم^{٦٢} ، ففي خبر ابن سنان^{٦٣} و خير القندي^{٦٤} عن الصادق عليه السلام^{٦٥} في بيان

(١) يعني الصدوق الاول علي بن الحسين بن بابويه .

علاماته عليه السلام « و كف تطلع من السماء من المحتوم » .

وفي خبر ابن سرحان العام الذي فيه الصيحة قبله الآية في رجب ، قلت : وما هي ؟ قال : وجه يطلع في القمر ويد بارزة .

ومن التشابه الكتبي أن الشهيد الثاني قرأ خبر « ابن أبي عمير عمن رواه » عن أحدهما عليه السلام « أني أمير المؤمنين عليه السلام برجل قد أقر على نفسه بالفجور - الخبر : ابن أبي عمير ، عن زرارة - النخ . فقال : « وحسنه زرارة ، عن أحدهما عليه السلام » .

وإن المختلف قرأ خبر كون دية الجنين الذي ماتت أمه نصف دية ذكر و نصف دية أنثى عن ابن مسكان : « عن ابن سنان » وتبعه الشهيد الثاني .

ومن التشابه الكتبي ما حصل لا بن قتيبة في باب مشاورة كتاب عيون أخباره فقال : « قال معاوية : لقد كنت ألقى الرجل من العرب أعلم أن في قلبه علي ضغناً فاستشير فيشير إلي منه بقدر ما يجد في نفسه ، فلا يزال يوسعني شتماً ، وأوسعهم حلماً حتى يرجع صديقاً أستمع به فبعينني و أستجده فيجذني - النخ » .

فإن الأصل في قوله : « فاستشير » بالشين « فاستشير » بالثاء كما في قوله : « فيشير » فنقله في ذلك الباب أيضاً غلط .

ومن التشابه الكتبي ما رواه سنن أبي داود ^(١) عن أبي عامر - أو أبي مالك - عن النبي صلى الله عليه وآله « ليكون من أمتي قوم يستحلون الخبز والحرير » . وقال أبو داود بعده : ليس الخبز عشرون أو أكثر من الصحابة منهم أنس بن مالك والبراء بن عازب .

قلت : لأريب في إباحة لبس الخبز وقد لبسه أئمتنا عليهم السلام وإئمتنا (الخبز) في خبره محرف « القز » و القز قسم من الحرير مخصوص .

ومما يشبه كثير التشابه الكتبي والتقارب اللفظي اسم « الحسن » و « الحسين » ولذا ورد في معجزات كل من الحسن و الحسين عليهما السلام لما نورتم رجله من المشي إلى بيت الله أخباره عليه السلام بأسود معه دهن لرفع الورم ، رواه الكليني في الحسن عليه السلام ^(٢)

(١) السنن ج ٢ ص ٣٦٨ كتاب اللباس باب ما جاء في الخبز .

(٢) الكافي ج ١ ص ٢٦٣ .

ونقله ابن طائوس في نجومه عن دلائل الحميري في الحسين عليه السلام وقلنا في مقدمة كتابنا في الرجال : إن في مثله يستكشف الأصل من الكفية لو كانت مذكورة فالمسمون بالحسن مكثرون بأبي محمد ، وبالحسين بأبي عبدالله .

ومند ما نقله بعضهم عن صحيح أبي داود ^(١) : « إن علياً عليه السلام نظر إلى ابنه الحسن عليه السلام وقال إن المهدي عليه السلام من صلبه » . والصحيح نقل الآخريين (إلى ابنه الحسين عليه السلام) .

ومما يدخل في الباب من التحريفات الخطيئة ما نقله مختلف أخبار ابن قتيبة في جملة ما طعن متكلموهم على أهل حديثهم أن محدثاً منهم « حدثهم عن سبعة وسبعين » والأصل « عن شعبة وسفين ^(٢) » ، وآخر روى لهم « يستر المصلي مثل أجرة الرجل » و الأصل « مثل أجرة الرجل » .

وما نقله الفيروز آبادي في « مثل » فقال : « والمثل » بالكسر « مثل بن عجل بن - لجيم ملك اليمن » وصحفه عبد الملك بن مروان فقال لقوم من اليمن « ما الميل فيكم » فقالوا له : « كان لنا ملك يقال له المثل » فنجعل .

﴿ الفصل السادس ﴾

❦ في أخبار وقع فيها التحريف لا شتمالها على أمرين فنسب

❦ حكم أحدهما إلى الآخر ، أو لحصول تقديم و تأخير فيها

منها ما رواه الكليني ^(٣) عن محمد بن يحيى ، رفعه ، عن أبان قال : قلت لأبي - عبدالله عليه السلام « فتاة منابها فرحة في جوفها و الدَّم سائل لا يدرى من دم الحيض أو من

(١) السنن ج ٢ ص ٢٢٣ كتاب المهدي .

(٢) يعني شعبة بن الحجاج و سفيان بن عيينة أو ابن سميد الثوري .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٩٢ .

دم القرحة؟ فقال : مرها فلتستلق على ظهرها ثم ترفع رجلها وتستدخل إصبعها الوسطى فان خرج الدم من الجانب الأيمن فهو من الحيض وإن خرج من الجانب الأيسر فهو من القرحة .

ورواه الشيخ بالعكس هكذا : فان خرج الدم من الجانب الأيسر .
واقصر المختلف على نقله من الشيخ مع نسبة لفظ الكليني إليه وهو وهم .
ثم المظاهر صحة لفظ الشيخ فأنتى بمضمونه الصدوقان والشيخان والحلي ومثله في الرضوي ، وتحريف لفظ الكليني^(١) فلم يقل به إلا الاسكافي في الجملة فقال : دم الحيض يخرج من الجانب الأيمن ودم الاستحاضة يخرج من الجانب الأيسر ، ففصل بين دم الحيض والاستحاضة ، ومورد الخبر دم الحيض والقرحة . مع أنه لم يقل أحد في دم الحيض والاستحاضة بما ذكر ولاورد به خبر وإنما اتفق النص والفتوى فيهما في الفرق بينهما بالحمرة والصفرة وبالحرارة والبرودة .

هذا وقد ورد الخبر في تميز دم الحيض من دم العذرة بأنه إن كان الدم مستنقعا في القطنة فهو من الحيض وإن كان مطوقا فيها فمن العذرة .

ومنها مرسل يونس عن الصادق عليه السلام كما رواه الكافي^(٢) عن الصادق عليه السلام : « سئل عن امرأة انقطع عنها الدم فلا تدري أظهرت أم لا ، قال : تقوم قائمة وتلرق بطنها بحائط وتستدخل قطنة بيضاء وترفع رجلها اليمنى فان خرج على رأس القطنة مثل دأس الذئب باب دم عبيط لم تظهر ، وإن لم تخرج فقد طهرت ، تغتسل وتصلّي » .

أقول : المظاهر أن قوله وترفع رجلها اليمنى ، محرف « وترفع رجلها اليسرى » فقال الصدوقان وصاحب الرضوي في المسئلة « وترفع رجلها اليسرى كالكلب إذا بال و تلصق بطنها بالحائط » .

(١) لاستنادنا الشعراني في هامش الوافي توجيه لهذا الخبر على وجهه فمن أراد

الاشلاح فليراجع هناك .

(٢) المصدر ج ٢ ص ٨٠ .

و منها ما في التهذيب^(١) عند قول شيخه « فإن ماتت صبية بين رجال » قال
محمد بن أحمد بن يحيى : روي في الجارية تموت مع الرجل قال : إذا كانت بنت أقل
من خمس سنين أوست دفنت و لم تغسل .

فإن قوله : « أقل من خمس سنين » محرف « أكثر من خمس سنين » ففي
الفتية : ذكر شيخنا محمد بن الحسن في جامعه « في الجارية تموت مع الرجل في السفر
قال : إذا كانت ابنة أكثر من خمس سنين أوست دفنت و لم تغسل ، و إذا كانت ابنة
أقل من خمس سنين غسلت » ، و ذكر عن الحلبي حديثاً في معناه عن الصادق
عليه السلام^(٢) .

بل ويظهر من نقل الفقيه وقوع سقط أيضاً فيه فضلاً عن تحريفه.

ومنها ما رواه القمي في تفسيره^(٣) مراسلاً عن الصادق عليه السلام قال : « الحائض
والجنب لا يدخلان المسجد إلا مجتازين و يضعان فيه الشيء ولا يأخذان منه ، قلت :
ما بالهما يضعان فيه و لا يأخذان منه فقال : لأنهما يقدران على وضع الشيء فيه من
غير دخول ولا يقدران على أخذهما فيه حتى يدخلوا » .

فقوله : « يضعان فيه الشيء ولا يأخذان منه » عكس فرواه الصدوق في علله مستنداً
عن الباقر عليه السلام وفيه « و يأخذان من المسجد ولا يضعان فيه شيئاً » قال زرارة : قلت :
فما بالهما يأخذان منه و لا يضعان فيه ؟ قال : لأنهما لا يقدران على أخذهما فيه إلا منه
و يقدران على وضع ما يبدعهما في غيره » .

و الظاهر أن القمي نقله عن ياله دون كتاب فاشتبه عليه فعكس الأمر و ذكر
العلة بما يناسب العكس .

وقلنا بتحريف التفسير دون العلل لأن الكافي والتهذيب رويا خبراً آخر موافقاً

(١) المسند ج ٢ ص ١٢٣ .

(٢) الفقيه ص ٣٨ . من ١٣٧٦ . وطبع النجف ج ١ ص ٩٢ .

(٣) التفسير ص ١٢٧ .

للعلل بدون ذكر علة ، ولأن المشهور أفتوا بما في العلة - ولأنه ورد مثل ما في العلة
في خصوص الحافظ أيضاً .

ومنها ما في المناقب ^(١) وفد أعرابي المدينة فسأل عن أكرم الناس بها قيل
علي الحسين عليه السلام فدخل المسجد فوجده مصلياً فوقف بإزائه و أنشأ يقول :

لن يخب الآن من رجاك و من حرّك من دون بابك الحلقة
أنت جواد و أنت معتمد أبوك قد كان قاتل الفسقة
لولا الذي كان من أوائلكم كانت علينا العجيم منطبقة

قال : فسلم الحسين عليه السلام و قال : يا فتبر هل بقي ؟ من مال الحجاز شيء قال :
نعم أربعة آلاف دينار ، فقال : هاتها فدجاء من هو أحق بهامتها ، ثم تزع بردنه ولف
الدفانير فيها وأخرج يده من شق الباب حياة من الأعرابي وأنشأ :

خذها فأنسى إليك معتذر و اعلم بأنني عليك ذوشفقة
لو كان في سيرنا الغداة عصا أمسست سمانا عليك مندقة
لكن ريب الزمان ذو غير و الكف مني قليلة التفقة

أقول : قوله : « لو كان في سيرنا الغداة عصا » محرف « لو كان في عصانا الغداة
سير » ، فمن أمثال العرب « لو كان في العصا سير » ، والسير ما بقدر من الجلد و يجعل في
رأس عصا المسافر لئلا يسقط عند تعاس صاحبها ، قال الجاحظ في كتاب العصا من ميانته ^(٢) :
« الرّجل يتمنى إذا لم يكن له قوة وهو يجد من العجز فيقول « لو كان في العصا سير » .
قال حبيب بن أوس :

يا لك من همّة و عزم لو أنه في عصاك سير
و إذا لم يجعل المسافر في عصاه سيراً سقطت من يده إذا نسي . قال الشاعر :
و ليس عصاه من عراجين نخلة ولا ذات سير من عصي المسافر

(١) لابن شهر آشوب باب مكارم اخلاق أبي عبد الله الحسين عليه السلام .

(٢) يعني كتاب البيان والتبيين .

ومثله في كتب الأمثال ، وحينئذ لا نحتاج إلى تكللات ارتكيبها البعاط في بيان معناه .

﴿ الفصل السابع ﴾

﴿ في اخبار وقع في أسانيدنا التحريف بتبديل ﴾

﴿ اسم الاب و الابن و نحوه ﴾

منها ما رواه الشيخ في كتابه ^(١) بإسناده ، عن الصفار ، عن عبد الله بن المنبته عن الحسين بن علوان ، عن عمرو بن خالد ، عن زيد بن علي ، عن أبيه ، عن آباءه ، عن علي عليه السلام أنه أتاه رجل فقال : والله إني لأحبك لله ، فقال له : ولكنني أفضلك لله ، قال : ولم ؟ قال : لأنك تبغي على الأذان أجراً وتأخذ على تعليم القرآن أجراً .
وما رواه فيها ^(٢) أيضاً بذلك الإسناد عن علي عليه السلام قال : « جلست أتوضأ فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ابتدأت في الوضوء فقال لي : تمضمض واستنشق واستن ، ثم غسلت وجهي ثلاثاً فقال : يجزيك من ذلك الممرتان ، قال : فغسلت ذراعي و مسح برأسي مرتين ، فقال : قد يجزيك من ذلك المرأة ، وغسلت قدمي فقال لي : يا علي خلخل بين الأصابع لا تخلخل بالنار » .

أقول : « عبد الله بن المنبته » في الخبرين محرف « المنبته بن عبد الله » والمنبته هو المكنى بأبي الجوزاء . أما أولاً فلعدم وجود « عبد الله بن المنبته » في الرجال بل « المنبته بن عبد الله » . وأما ثانياً فلأن الإسناد « المنبته » عن ابن علوان ، عن ابن خالد ، عن زيد ، وقع في مواضع ، منها في مشيخة الفقيه في أبي الجوزاء ، وفي زيد بن علي ، وفي الفهرست في الحسين بن علوان ، وفي أخبار متعددة : منها خبر في وجوب غسل الميت والجنب

(١) التهذيب ج ٢ ص ١١٢ و الاستبصار ج ٢ ص ٦٥ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ٢٦ والاستبصار ج ١ ص ٦٥ .

و خير في غسل الأجنبية ، و خير في أواخر زيادات أذان التهذيب ، و خير في دخول الرجل قبر امرأته ، و خير في الصلاة على الطفل ، و خير في عقوبة أهل آخر الزمان . ثم إن الشيخ قال بعد الخبر الثاني في الوضوء : إنه محمول على التقية وإن رواته من العامة و رجال الرعية .

و من الغريب أن التجاشي حكم بصحة أحاديث المنية أبي الجوزاء مع أنه أغلب أحاديثه مخالف للمذهب ، منها هذا الخبر الثاني بناء على ما ثبتنا عليه من كون عبد الله بن المنية محرق المنية بن عبد الله ، و منها خبره في حرمة المنية ، و منها خبره في سقوط الغسل عن الشهيد إذا مات في الغد ، و منها خبره في سقوط الكراء ممن جاز بالدابة الوقت و هلك ، و منها خبره في سقوط أجل الصداق بالدخول ، و منها خبره في كون كفارة نذر لم يكن لله كفارة يمين ، و منها خبره في كون الرضعة الواحدة موجبة لنشر الحرمة ، و منها خبره في جواز غسل الأجنبية للميت ، و خبره في إجزاء التطهر من غسل المس ، و منها خبره في أن النبي ﷺ صلى خساً و سجد سجدتي السهو .

و حينئذ فتوثق الخلاصة له في فوائد أخذنا من قول التجاشي بصحة أحاديثه خطأ كيف ومذهبه أيضاً فاسد كما صرح به الشيخ في رضاع التهذيب و إنما روى محمد ابن الحسن الصفار وسعد بن عبد الله القمي كتابه ليكون مافيه شاهداً ومؤيداً إذا وافق المذهب لالاعتماد عليه في الموافق ، فكيف في المخالف .

وعنها ما رواه النخاس (١) في « باب من حفظ أربعين حديثاً مسنداً » عن إبراهيم ابن موسى المروزي ، عن الكاظم عليه السلام عن النبي ﷺ من حفظ على أمتي أربعين حديثاً مما يحتاجون إليه من أمر دينهم بعثته الله يوم القيامة فقيهاً عالماً . أقول : و رواه نواب الأعمال ، عن موسى بن إبراهيم المروزي ، عن الكاظم عليه السلام عن النبي ﷺ و هو الصحيح فإن الشيخ والتجاشي إنما رواه كتاباً لموسى بن إبراهيم عن الكاظم عليه السلام ، لا إبراهيم بن موسى .

وأيضاً رواه المفيد في اختصاصه وأبو سعيد النيسابوري في أربعينه ، عن موسى بن-
إبراهيم وروي الكنجي في مناقبه في باب اتحاد نور النبي ﷺ وعلي ﷺ ، خبراً
عن موسى بن إبراهيم المروزي عن الكاظم ﷺ .

و بالجملة لأريب في تحريف ما في الخصال والصواب ما في نواب الأعمال و نسبة
العامل بعد روايته عن الخصال كون الثواب مثله خلاف الصواب ^(١) .

و وقع في رواية الخبر بطريق آخر تحريف آخر فرواه العيون عن ابن مهرويه ،
عن داود بن سليمان القرطبي ، عن الرضا ﷺ - و رواه الشهيد في أول أربعينه ، عن
داود بن سليمان القاري عنه ﷺ ونوهم النوري أن القاري رجل آخر غير القرطبي -
و بعد اتحاد السند يعلم اتحادهما و كون أحدهما تحريفاً للآخر .

ومنها ما رواه الشيخ في غيبته ^(٢) (في باب معجزات الرضا ﷺ التي صارت
سبباً لرجوع جمع من الواقفة) فقال : و روي محمد بن عبدالله بن الحسن الأفطس قال :
كنت عند المأمون و نحن على الشراب حتى إذا أخذ الشراب منه مأخذه صرف ندماءه
و احتبسني ، ثم أخرج جواربه و ضربني و تغشيت فقال لبعضهن بالله طاريت من بطوس
قاطناً فأنشأت تقول :

سقباً لبطوس و من أضحى بها قطعاً من عترة المصطفى أبقى لنا حزناً
أعنى أبا حسن المأمول أن له حقاً على كل من أضحى بها شجناً
فجعل يبكي حتى أبكاني ، ثم قال لي : يا محمد أيا لومني أهل بيتي و أهل بيتك
أن أنصب أبا الحسن علماً ، والله وددت أنه عاش ، فخرجت من هذا الأمر ولا جلسته
مجلسي غير أنه عوجل فلعن الله عبدالله و حزة ابني الحسن فانهما قتلاه .
ثم قال لي : يا محمد بن عبدالله والله لأحدثنك بحديث عجيب فاكتبه ، قلت :

(١) يعني في الوسائل كتاب القضاء باب أحكام القضاء ب ٨ ج ٥٩ - بعد أن نقله من
الخصال قال : و في نواب الأعمال مثله . أقول : لعل مراد صاحب الوسائل من قوله : مثله ،
المتن لا السند .

(٢) المصدر من ٢٨ الطبع الحروفى الحديث .

ما ذاك ؟ قال : لما حملت زاهرية ، يندر أتيتها فقلت له : جعلت فداك بلغني أن أبا الحسن موسى بن جعفر ، وجعفر بن محمد ، ومحمد بن علي ، وعلي بن الحسين ، والحسين بن علي والحسن بن علي عليه السلام كانوا يزجرون الطير ولا يخطئون ، وأنت وصي القوم وعندك علم ما كان عندهم وزاهرية حظيتي و من لا أقدم عليها أحداً من جواريتي ، وقد حملت غير مرة كل ذلك تسقط ، فهل عندك في ذلك شيء فتفتع به ؟ فقال : لا نخشى من سقطها فستسلم وتلد غلاماً صحيحاً أشبه الناس بآمه ، قد زاده الله في خلقه مرتبتين في يدهما اليمنى خنصر وفي رجله اليمنى خنصر ، فقلت في نفسي : هذه والله فرصة إن لم يكن الأمر على ما ذكر خلعتي ، فلم أزل أتوقع أمرها حتى أدركها المخاض فقلت للقيمة : إذا وضعت فجيئني بولدها ذكرأ كان أم أنثى ، فما شعرت إلا بالقيمة وقد آتتني بالغلام كما وصفه زائد اليد والرجل كأنه كوكب دري ، فأردت أن أخرج من هذا الأمر يومئذ وأسلم ما في يدي إليه فلم تطاوعني نفسي ، لكنني دفعت إليه الخاتم ، فقلت دبر الأمر فليس عليك مني خلاف ، - الخ .

أقول : ورواه العيون ^(١) (في آخر باب دلالة عليه السلام) مع اختلاف يسير ، عن عبدالله بن محمد الهاشمي ، وأحدهما تحريف الآخر وحيث لم يذكر أحدهما في الرجال ^(٢) ففي تشخيص الأصل إشكال لكن لا يبعد ترجيح ما في الغيبة حيث تضمنه رواية ثانية .

ففي الغيبة ^(٣) أيضاً روى محمد بن عبد الله الأفطس قال : دخلت على المأمون فقرئتي وحياتي ثم قال : رحم الله الرضا عليه السلام ما كان أعلمه ، لقد أخبرني بعجب سأله ليلة وقد بايع له الناس ، فقلت له : جعلت فداك أرى لك أن تمضي إلى العراق

(١) المصدر ص ٢٢٠ .

(٢) محمد بن عبدالله الأفطس عنوانه أبو الفرج في مقاتل الطالبيين بعنوان محمد بن عبدالله بن الحسن بن علي بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام ولا يعيد تصحيح نسخة العيون كما قال المؤلف مد ظله العالی .

(٣) ص ٢٨ أيضاً .

و أكون خليفتك بخراسان فتبسم ، ثم قال لي : لا لعمرى و لكنّه من دون خراسان تدرجات . إن لي ههنا مكاناً و لست ببارح حتّى يأتيني الموت و منها المحشر ، فقلت له : جعلت فداك و ما علمك بذلك ؟ فقال : علمي بمكاني كعلمي بمكانك ، قلت : وأين مكاني أسلمحك الله ؟ فقال : لقد بعدت الشقة بيني و بينك أموت بالمشرق و نموت بالمغرب - الخبر .

قلت : و صار الأمر كما قال عليه السلام فكما مات عليه السلام بطوس مات المأمون بطرسوس في أرض الروم .

و كما أخبر عليه السلام المأمون ببعد المسافة بين قبريهما أحدهما بالمشرق و الآخر بالمغرب أخبر عليه السلام بقرب المسافة بينه و بين أبيه هارون في المدفن كقرب السبابة و الوسطى فكان عليه السلام يقول : « أنا و هارون كهانين » - و يشير إلى السبابة و الوسطى .

ومنها ما رواه المشايخ الثلاثة ^(١) ، عن حريز ، عن الصادق عليه السلام قال : « ولد على عهد أمير المؤمنين مولود له رأسان و صدران على حق واحد ^(٢) فسل عليه السلام أبو رث ميراث اثنين أو واحد ؟ فقال عليه السلام : يترك حتّى ينام ثم يصاح به ، فإن اتبها جميعاً معاً كان له ميراث واحد - الخبر .

فرواه الكليني ، عن القاسم بن محمد الجوهري عن حريز ، و الشيخ عن محمد بن - القاسم الجوهري عن حريز ، و الصدوق ، عن محمد بن القاسم عن أبيه عن حريز ، و نقله الوسائل عن الأوّل و قال : « رواه الأخيران مثله ، وهو كما ترى .

و منها ما رواه الكشي في عنوان « يحيى بن أبي القاسم أبو بصير » و « يحيى بن القاسم الحذاء » ، في خبره الرابع « عن علي بن محمد بن القاسم الحذاء الكوفي قال : خرجت من المدينة - إلى أن قال - أنا محمد بن علي بن القاسم الحذاء ، فسمّاه أوّلاً

(١) الكافي ج ٢ ص ١٥٩ . و التهذيب ج ٢ ص ٢٣٤ . و النقب ج ٤ ص ٢٢٠ طبع

النجف .

(٢) الحنو - بفتح الحاء و سكون القاف - : معتدلاً زار .

« علي بن محمد » وأخيراً « محمد بن علي » .
ومنها ما في مقاتل بن أبي طالب - علي نقل البحار عنه - قال : ثم برز
هلال بن نافع البجلي وهو يقول :
أرمني بها معلمة أخواقها والنفس لا ينفعها أشفاقها
مسمومة تجري بها أخفافها ليملان أرضها رشاقها
فلم يزل يرميهم حتى فثبت سهامه ، ثم ضرب يده إلى سيفه فاستله وجعل يقول :
أنا الغلام اليمنى البجلي ديني علي دين حسين وعلي
إن أقتل اليوم فهذا أجلي فذاك رأيي والآفي عملي
فقتل ثلاثة عشر رجلاً ، فكسروا عضديه ، وأخذوا أسيراً ، فقام إليه شمر
ف ضرب عنقه .

أقول : « هلال بن نافع البجلي » فيه محرف « نافع بن هلال البجلي » فذكر
الطبري جميع هذا في نافع بن هلال البجلي ، وأما « هلال بن نافع البجلي » فكان من
أصحاب عمر بن سعد - ولم يذكر المفيد وابن شهر آشوب في أصحابه عليه السلام غير نافع
ابن هلال .

وأما « وهب بن جناب الكلبي » الذي ذكره اللهوف وقال « بالغ في الجهاد » و
كان معه امرأته ووالدته فرجع وقال : يا أمة أرضيت ؟ قالت : لا حتى تقتل - إلى أن
قال - فرجع فلم يزل يقاتل حتى قطعت يدها فأخذت امرأته عموداً فأقبلت نحوه وهي
تقول : فذاك أمي وأمي فاند دون الطيبين - الخ فتوهم من اللهوف . وإنما الأصل
فيه « عبدالله بن عمير الكلبي » الذي كانت له امرأة مكناة بأُم وهب التي قاتلت معه
فتوهم اللهوف من « أُم وهب » وهباً وأما له ، كما توهم من راوي ابن عمير - و
هو أبو جناب كما في الطبري ، جعل « وهب » ابن « جناب » ، وبالجمل « وهب »
هذا توهم من ابن طاووس كهلال ذلك من محمد بن أبي طالب .

ومنها ما رواه الكافي ^(١) « عن علي بن زياد أنه كتب إلى الحجة عليه السلام يسأله

كفناً فأجابه عليه السلام أنك تحتاج إليه سنة ثمانين - الخبر .
أقول : ورواه الشيخ بإسناده عن الكليني مثله - ورواه الإكمال ودلائل الحميري
والكتاب المعروف بدلائل الطبري ^(١) عن علي بن محمد . ورواه الشيخ في إسناده له «عن
محمد بن زياد» .

والصواب الوسط فإن الرجل «علي بن محمد بن زياد» - و يمكن تصحيح الأول
بكونه نسبة إلى الجدة توسعاً ، وأما الأخير فوهم .
ثم في بعض تلك الروايات وصفها بالسري ، وفي بعضها بالصيمري والظاهر
تحريفهما وأن الصحيح «المصري» ففي إثبات المسعودي : كان علي بن محمد بن زياد
صهر الوزير - الخ ، ومن صار صهر أحد الأشراف ينسب إلى ذلك «كالدأمد» في
المتأخرين .

ومنها ما رواه الكليني ^(٢) والشيخ ، وابن قولويه في إسناده عن أبيه ، عن محمد
ابن يحيى ، عن محمد بن أحمد قال : «كنت بفيد فمشيت مع علي بن بلال إلى قبر محمد بن -
إسماعيل بن زريع فقال لي علي بن بلال : قال لي صاحب هذا القبر عن الرضا عليه السلام
قال : «من أتى قبر أخيه ثم وضع يده على القبر وقرأ : «إنا أنزلناه في ليلة القدر» سبع مرات
أمن يوم الفزع - الخبر» .

أقول : ورواه الكشي والنجاشي ، والمصنوع بإسناده عن محمد بن الحسين ابن
بنت الجوهري مع تبديل «علي بن بلال» ، بمحمد بن علي بن بلال .
والظاهر أصحبة الأول حيث إن «محمد بن أحمد» وهو محمد بن أحمد بن يحيى
راوي كتاب «علي بن بلال» كما يفهم من النجاشي في عنوانه .

و وهم العامل في نقله عن الكليني و قال : رواه الكشي والنجاشي مثله . و وهم
النوري فنقل الخبر عن هداية الصدوق قال : قال الصادق عليه السلام ، مع أنه قال قال
الرضا عليه السلام ، كما في فقيهه ^(٣) ونقل إسناده ابن قولويه الثاني «محمد بن الحسين بن م-

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٢٩ . والتهذيب ج ٢ ص ٣٦ والكمال ص ٣١٩ .

(٢) الفقيه باب التمزية تحت رقم ٣٩

الجوهري « مع أنه » ابن بنت الجوهري .

و أما ما في ذلك الاسناد « عن أحدهما » فهو محرف « عن الرضا » بقرينة إسناده الأول و نقل الباقي .

و عن ابن صاحب المعالم أنه نقل ما في الكافي « أحمد بن محمد » بدل « محمد بن أحمد » و هو خطأ لأن الشيخ و ابن قولويه روي عن الكليني « محمد بن أحمد » و أيضاً عرفت أن راوي علي بن بلال محمد بن أحمد ، نعم ورد « أحمد بن محمد » و هو أحمد بن محمد بن عيسى في إسناده ثواب الأعمال و هو غير هذا الخبر فروى عن ابن الوليد عن الصفار عن أحمد ابن محمد قال : كنت أنا و إبراهيم بن هاشم في بعض المقابر إذ جاء إلى قبر فجلس مستقبل القبلة ، ثم وضع يده على القبر فقرأ سبع مرات « إنا أنزلناه » ثم قال : حدثني صاحب القبر - وهو محمد بن إسماعيل بن بزيع - أنه من زار قبر مؤمن فقرأ عنده سبع مرات « إنا أنزلناه » غفر الله له و لصاحب القبر .

والمستفاد من الخبرين أن « محمد بن أحمد بن يحيى » ذهب مع علي بن بلال لزيارة قبر ابن بزيع . و أن أحمد بن محمد بن عيسى ذهب مع إبراهيم بن هاشم لزيارة و روى كل منهما لكل منهما رواية صاحب القبر عن الرضا ما يوجبه قراءة السورة سبعاً على القبر .

هذا ، و نظير ما مر في أخبار العامة ما نقله أسد الغابة عن ابن عبد البر و ابن مندة و أبي نعيم في خبر أنه قيل للنبي ﷺ : « إن بأرضنا أعناباً فتصرها ، أفنشر منها » فقال : لا ، فراجعته فقال لا ، فقلت : « إنا نستقي به قال : « إن ذلك ليس بشيء و لكنه داء .

فقال رواه شعبة عن « طارق بن سويد » أو « سويد بن طارق » و رواه شريك عن « طارق بن زياد » أو « زياد بن طارق » و رواد الوليد بن أبي نور ، عن « طارق بن بشر » أو « بشر بن طارق » .

هذا و وقع التحريف في الرجال بتبديل اسم الأب و الابن فبدل ابن النديم « محمد بن عمر الجعابي » الحافظ المعروف « « بعمر بن محمد الجعابي » و تبعه الشيخ في فهرسته .

﴿ الفصل الثامن ﴾

﴿ في أخبار وقع فيها التحريف بواسطة النقل بالمعنى ﴾

﴿ مع عدم فهم المراد أو غيره ﴾

منها ما رواه الكشي^(١)، عن شعيب، عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله^(عليه السلام) عن امرأة تزوجت و لها زوج ؟ قال : ترجم المرأة ويضرب الرجل مائة سوط لأنه لم يسأل ، قال شعيب : فدخلت على أبي الحسن^(عليه السلام) فقلت له : امرأة تزوجت و لها زوج ؟ قال : ترجم المرأة ولا شيء على الرجل . فقلت أبا بصير فقلت له : إني سألت أبا الحسن^(عليه السلام) عن المرأة التي تزوجت و لها زوج ، قال : ترجم المرأة ولا شيء على الرجل ، قال : فمسح صدره و قال : ما أظن^(٢) صاحبنا تناهى حكمه بعد .

و رواه الاستبصار قريباً منه - والأصل الصحيح فيه رواية التهذيب^(١) عن شعيب : قال : سألت أبا الحسن^(عليه السلام) تزوج امرأة لها زوج قال : يفرق بينهما ، قلت : فعليه ضرب ؟ قال : لا ما له يضرب ، فخرجت من عنده و أبو بصير بهيال الميزاب ، فأخبرته بالمسئلة والجواب فقال لي : أين أنت ؟ قلت : بهيال الميزاب فرفع يده وقال : ورب هذه الكعبة لسمعت جعفرأ^(عليه السلام) يقول : إن علياً^(عليه السلام) قضى في الرجل تزوج امرأة لها زوج فرجم المرأة و ضرب الرجل الحد ، ثم قال : ما أخوفني ألا يكون ما أوتني علمه . فإن الظاهر أن قوله في ذيله « ثم قال : ما أخوفني ألا يكون ما أوتني علمه » معناه « ثم قال أمير المؤمنين^(عليه السلام) ما أخوفه أن رجعه أو أكمل حدّه ألا يكون الرجل علم يكون المرأة ذات زوج ، فتوهم أحد رجال السند أن معناه أن أبا بصير قال : ما أخوفه أن لا يكون الكاظم^(عليه السلام) كمل علمه فنقله كما تقدّم .

ويرفع الاختلاف بين قول الكاظم^(عليه السلام) بعدم شيء على الرجل وفعل أمير المؤمنين^(عليه السلام) من ضربه الحد أي تعزيره أن الأول محمول على كون الرجل سالماً عن التهمة

(١) الاستبصار ج ٢ ص ٢٠٩ والتهذيب ج ٢ ص ٢٥٢ حسبما رقمناه .

والثاني على كونه منهما لكونه قضية في واقعة و ظاهر أبي بصير عدم تعلقه للجمع .
ومنها خير عن الصادق عليه السلام قال : « الأم والبنت سواء » ^(١) و مراده عليه السلام
أنه إذا ملك امرأة و بنتها فله وطئ أيتهما شاء فتحرم الأخرى . فرواه أحمد بن محمد بن
عيسى في نوادره في مسألة الجمع بين الأم والبنت في الملك .
و توهّم الشيخ فقال بعده : « يعني إذا تزوّج المرأة ثم طلقها قبل أن يدخل بها
فإنه إن شاء تزوّج أمها و إن شاء ابنتها » فاضطر إلى الحكم بشذوذه ^(٢)
والأصل في تدقيقه العاملي ^(٣) .

ومنها أن الفقيه قال (في باب أحكام السهو في الصلاة) : « و روى عبد الرحمن
ابن الحجاج ، عن أبي إبراهيم عليه السلام قلت لأبي عبد الله عليه السلام : رجل لا يدري اثنتين
صلى أم ثلاثاً أم أربعاً ؟ فقال : يصلي ركعة (ركعتين خل) من قيام ثم يسلم ثم يصلي
ركعتين وهو جالس .

و روى عن علي بن أبي حمزة عن العبد الصالح عليه السلام سأله عن الرجل يشك
فلا يدري أواحدة صلى أو اثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً تلتبس عليه صلاته ، فقال : كل ذا ،
فقلت : نعم ؟ فقال : فليمض في صلاته وليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم فإنه يوشك
أن يذهب عنه .

وروى سهل بن اليسع في ذلك عن الرضا عليه السلام أنه قال : « يبني على يقينه ويسجد
سجدتي السهو - الخ » ^(٤) .

و اشقبه قوله : « و روى سهل بن اليسع في ذلك » على صاحب الوافي و صاحب
الوسائل فكل منهما نقله بمعناه بما فهمه ففهم الأول أن « ذلك » إشارة إلى عدد
خير « علي بن أبي حمزة » الذي هذا تاليه ، فقال في « باب الشك » في ما زاد على الركعتين ،

(١) التهذيب ج ٢ ص ١٦٢ والاستبصار ج ٣ ص ١٥٧ . والكافي ج ٥ ص ٢٢١ .

(٢) راجع الاستبصار ج ٣ ص ١٥٧ .

(٣) في الوسائل أبواب ما يحرم بالمصاهرة ب ٢٠ تحت رقم ٣ .

(٤) المصدر باب أحكام السهو تحت رقم ٣٩ و ٤٠ و ٤١ .

« به » روى سهل بن اليسع في ما إذا تلبس عليه الأعداد كلها عن الرضا عليه السلام أنه قال :
يبنى على يقينه ويسجد سجدة السهو .

وفهم الثاني أنه إشارة إلى خبر « عبد الرحمن بن الحجاج » الذي قبل خبر « علي
ابن أبي حمزة » فنقل (في باب الشك بين الثنتين والثلاث والأربع) عن الفقيه خبر
عبد الرحمن بن الحجاج المذكور ، ثم قال : وبإسناده عن سهل بن اليسع عن الرضا عليه السلام
في ذلك أنه قال : يبنى على يقينه ويسجد سجدة السهو .

وكان على كل منهما التمسك على الأصل لثلاوثهم أن الأصل كذلك ، وكيف
كان فالصواب فهم الأول فإن الإشارة ترجع إلى ما قبله ولأن الشيخ روى هذا
المضمون عن علي بن يقطين في الشك بين الواحدة والاثنين والثلاث والأربع .

ومنها أن الكافي ^(١) روى في باب صدقة البقر عن الفضلاء عنهما عليهما السلام قال :
« في البقر في كل ثلاثين بقرة تباع حولي وليس في أقل من ذلك شيء » - إلى أن قال : -
« فإذا بلغت الستين ففيها تبعة إلى سبعين ، فإذا بلغت سبعين ففيها تبعة ومستهة - إلى
أن قال : - « فإذا بلغت تسعين ففيها ثلاث تباعات حوليات » الخبر .

و نقله المعتبر على رأيه في التخيير بين التبعة والتبعة في الثلاثين بالمعنى فقال
بعد نقله عن الزهري وسعيد بن المسيب : « إن في كل خمس من البقر شاة كالأبل »
ورده بما روى من طريقهم أن النبي صلى الله عليه وآله بعث معاذاً إلى اليمن وأمره أن يأخذ من
كل ثلاثين من البقر تبعة أو من كل أربعين مستهة ، ومن طريقنا بما رواه الخمسة عنهما عليهما السلام
وقال : « في البقر في كل ثلاثين تبعة أو تبعة - إلى أن قال - حتى تبلغ ستين ففيها تبعة
أو تبعة ، ثم في سبعين تبعة أو تبعة ومستهة - الخ ، فإن قوله « أو تبعة » في الأول
والآخر « أو تبعة » في الوسط من زبادته ، واحتمال نقله من أصل غير ما نقل عنه
الكشي في غاية البعد ، فالشيخ لم يجد طريقاً آخر للخبر فنقله عن الكشي منه مع
إفتائه بالتخيير .

كما أن ما نقله في خير معاذ بالعكس فيه ذكر التبيع والتبيعة كما رواه سنن أبي داود ، وإثما روى السفن خبراً آخر عن علي عليه السلام اقتصر فيه على التبيع .

﴿ الفصل التاسع ﴾

﴿ في أخبار وقع فيها التحريف بسبب ﴾

﴿ حصول سقط فيها ﴾

منها ما في الإرشاد روى جماعة من أهل السير منهم أبو مخنف ، وإسماعيل بن راشد وأبو هاشم الرقاعي ، وأبو عمرو الثقفي وغيرهم أن نفراً من الخوارج اجتمعوا بمكة فنذاكروا الأمراء فعايروهم وعابوا أعمالهم وذكروا أهل النهروان وفتحوا عليهم - إلى أن قال - قالت قطام لابن ملجم : فأنا طالبة لك بعض من يساعدك على ذلك ، ثم بعثت إلى وردان بن مجالد من نعيم الرباب فخبرت به الخبر وسألت معونة ابن ملجم فتحمل ذلك لها ، وخرج ابن ملجم فأتى رجلاً من أشجع يقال له شبيب بن بجرة ، فقال له : يا شبيب هل لك في شرف الدنيا والآخرة ؟ قال : وما ذلك ؟ قال : تساعدني على قتل علي ، وكان شبيب على رأي الخوارج ، فقال : يا ابن ملجم هل لك الهول لقد جئت شيئاً إداً ، وكيف تقدر على ذلك قال : نكمن له في المسجد الأعظم ، قال : فلم يزل به حتى أجابه فأقبل معه حتى دخلا المسجد الأعظم وهي معتكفة في المسجد الأعظم قد ضربت عليها قبة ، فقالا لها : قد أجمع رأينا على قتل هذا الرجل فقالت لهما : إذا أردتما ذلك فأتيا في هذا الموضع ، فانصرفا من عندها فلبثا أياماً ، ثم أتياها ومعهما الآخر ليلة الأربعاء لتسع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان فدعت لهم بحرير فقصبت به صدورهم وتقلدوا أسياقيهم ومضوا وجلسوا مقابل السدة التي كان يخرج منها أمير المؤمنين عليه السلام إلى الصلاة - إلى أن قال : - وضربه شبيب فأخطأ ووقعت ضربته في الطاق وهرب القوم نحو أبواب المسجد وتبادر الناس لأخذهم ، فأما شبيب فأخذ رجل فصرعه وجلس على صدره وأخذ السيف من يده ليقطعه به فرأى الناس يقصدون نحوه فحس أن

بجملوا عليه ولا يسمعون منه فوثب عن صدره وخلاه وطرح السيف و مضى شبيب هارباً حتى دخل منزله ، ودخل عليه ابن عم له فرآه بجمل الحرير عن صدره فقال له : ما هذا لعلك قتلت أمير المؤمنين ؟ فأراد أن يقول : لا ، فقال : نعم ، فمضى ابن عمه واشتمل على سيفه ، ثم دخل عليه فضربه حتى قتله .

و أما ابن ملجم - لعنه الله - فإن رجلاً من همدان لحقه فطرح عليه قطيفة كانت في يده ثم صرعه ، وأخذ السيف من يده وجاء به إلى أمير المؤمنين عليه السلام وأفلت الثالث وانسل بين الناس - الخ .

و مثله في مقاتل أبي الفرج سنداً ومقتناً مع أدنى اختلاف .

و رواه الطبري عن إسماعيل بن راشد فقط - إلى أن قال - : « وهرب وردان حتى دخل منزله فدخل عليه رجل من بني أبيه وهو ينزع الحرير عن صدره فقال : ما هذا الحرير والسيف ؟ فأخبره بما كان فجاء بسيفه فعلا به وردان حتى قتله ، وخرج شبيب نحو أبواب كندة في الغلس وصاح الناس فلحقه رجل من حضرموت يقال له : عوبير ، و في يد شبيب السيف فأخذه وجثم عليه الحضرمي فلما رأى الناس قد أقبلوا في طلبه وسيف شبيب في يده خشي على نفسه فتركه و نجا شبيب في غمار الناس فشدوا على ابن ملجم - الخ .

فإن الظاهر من رواية الطبري سقوط فقرة « وهرب وردان ، قبل قوله » حتى دخل منزله « من رواية الإرشاد والمقاتل .

و يدل على عدم قتل شبيب يومئذ كما رواه الطبري ما في كامل الجزري « أن معاوية لما أتى الكوفة أثناء شبيب كالمقترب إليه فقال : « أنا و ابن ملجم قتلنا عليك » فوثب معاوية من مجلسه مذعوراً حتى دخل منزله وبعث إلى أشجع ، و قال : لئن رأيت شبيباً أو بلغني أنه يبالي لأهلككم ، أخرجوه عن بلدكم ، و كان شبيب إذا جن الليل خرج فلم يلق أحداً إلا قتله ، فلما ولي المغيرة الكوفة خرج عليه بالطف قريب الكوفة فبعث إليه المغيرة خيلاً عليها خالد بن عرفط (و قيل : معقل بن قيس) فاقتلوا فقتل شبيب وأصحابه » . وذكر في تاريخ يعقوبى قريباً منه .

ومنها ما في نهج البلاغة في خطبه (٥٣) « ومن كمال الأُضحية استشراف
أذنها وسلامة عينها ، فإذا سلعت الأذن والعين سلعت الأُضحية وتمت ولو كانت عضياء
القرن تجرُّ رجلها إلى المنسك » .

فقد سقط من آخر الكلام فقرة « فلا تجزى » فإن عنوانه جزء خطبة خطب
عليه السلام بهاق الأُضحى رواها في الفقيه وفيه « وإذا سلعت العين والأذن تمت الأُضحية ،
وإن كانت عضياء القرن أو تجرُّ رجلها فلا تجزى » .

و يمكن أن يقال بعدم سقوط كلمة « فلا تجزى » بل بدلت بقوله « إلى المنسك »
فرايت أن عبارة الفقيه خالية منذ ^(١) .

و مما يحقق ما قلنا عدم إجزاء العضياء (أي مكسورة القرن) والمرجاء (أي
أشل الرجل) عندنا لعدم إجزاء أعمى العين ومقطوع الأذن .

ومنها ما رواه الاستبصار ^(٢) (في آخر باب الرجل يصلي والمرأة تصلي بحذاء)
عن سعد ، عن يعقوب بن يزيد ، عن الحسن بن فضال ، عن أخيره ، عن جميل ، عن
أبي عبد الله عليه السلام « في الرجل يصلي والمرأة تصلي بحذاء قال : لا بأس » .

فإن الأصل في قوله : « قال لا بأس » : « قال : إذا كان سجودها مع ركوعه فلا
بأس » بدليل أنه روى الخبر قبل بفاصلة خبرين من طريق محمد بن علي بن محبوب ،
هكذا . فيغهم أن في طريق سعد سقطاً لاتحاد الخبر من الحسن بن فضال في السند وفي
المتن إلى الجواب .

وهذا لفظه « محمد بن علي بن محبوب . عن محمد بن الحسين . عن ابن فضال ، عن
أخيره ، عن جميل ، عن أبي عبد الله عليه السلام « في الرجل يصلي والمرأة بحذاء أو إلى جنبه
فقال : إذا كان سجودها مع ركوعه فلا بأس » .

بل يمكن الاستشهاد له بما رواه الكافي ^(٣) (في باب المرأة تصلي بحذاء الرجل)
بإسناده عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن محمد بن فضال ، عن أبي عبد الله عليه السلام « في

(١) في المصدر المطبوع بالتجف ج ١ ص ٢٢٠ « أو تجرُّ رجلها إلى المنسك
فلا تجزى » .

(٢) المصدر ج ٤ ص ٢٠٠ . (٣) المصدر ج ٣ ص ٢٩٩ .

الرجل يصلي والمرأة تصلي بحذاء أو إلى جانبه فقال: إذا كان سجودها مع ركوعه فلا بأس.

فإن الظاهر أن الأصل واحد اقتصر الشيخ على الإسنادين الأولين والكليني على هذا السند ولا تنافي بينهما فإن رواية ابن فضال في إسناده الشيخ عن أخبره وفي إسناده الكليني عن ابن بكير وبالجملة الخير خبر ابن فضال رواه مع إرسال عن الصادق عليه السلام مع اختلاف من الشيخ والكليني في نقله بما لا تضاد بينهما.

﴿ الفصل العاشر ﴾

﴿ في أخبار وقع التحريف فيها بواسطة عدم الدقة فرأى ﴾

﴿ الخبر في كتاب بسند و متن و رآه في كتاب آخر ﴾

﴿ وهو بسند آخر أو متن آخر فتوهم أنه ﴾

﴿ مثل الأول فحكم بذلك ﴾

وقد وقع ذلك كثيراً في الروايات والوسائل ينقلان خبراً بسند و متن عن كتاب، ثم يقولان و رواه باقيها أو بعضها مثله، ومر في الفصل السابع في خبر (مولود له رأسان) اختلاف المشايخ الثلاثة في إسناده، وأن الوسائل رواه عن الكليني وقال: رواه الصدوق والشيخ مثله.

وفي خبر ابن بزيع عن الرضا عليه السلام في قراءة « القدر » على القبر اختلاف الكليني مع الكشي والنجاشي في روايته، وأن الوسائل نقله عن الأول و نسب إلى الأخيرين أنهما رواه مثله.

ومنها خبر الحلبي الوارد في كيفية ذكر سجدة السهو فرداه الكافي^(١) (في باب من تكلم في صلاته) عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « تقول في سجدة السهو : بسم الله و بالله اللهم صل على محمد وآل محمد . قال الحلبي : وسمعت مرة أخرى يقول : بسم الله

و بالله ، السلام عليك أيها النبي ، ورحمة الله وبركاته .

ورواه الفقيه^(١) (باب أحكام السهو) عنه عليه السلام قال : تقول في سجدة السهو :
بسم الله و بالله و صلى الله على محمد و آل محمد . قال : و سمعته مرة أخرى يقول : بسم الله
و بالله السلام عليك أيها النبي ، ورحمة الله وبركاته .

و رواه التهذيب^(٢) في أصل (باب أحكام السهو) عند قول المقيد : « وسجدنا السهو
بعد التسليم » عنه عليه السلام يقول في سجدة السهو : « بسم الله و بالله و صلى الله على محمد و
على آل محمد » قال : و سمعته مرة أخرى يقول فيها : « بسم الله و بالله و السلام عليك
أيها النبي ، ورحمة الله وبركاته .

فنقله الواقي عن الكافي و قال : و رواه الفقيه و التهذيب مثله . و نقله الوسائل
عن الفقيه و قال : نقله الشيخ و الكليني مثله .

و لاختلاف المشايخ الثلاثة في نقله نوحته الشهيد الثاني أخباراً متعددة فقال في
شرح قول المصنف : « وذكرهما بسم الله و بالله و صلى الله على محمد و آل محمد » و في بعض
النسخ « و على آل محمد » و في الدروس « اللهم صل على محمد و آل محمد » و قوله « أو
بسم الله و بالله و السلام عليك أيها النبي ، ورحمة الله وبركاته » أو يحذف « أو » المطف
من السلام و الجميع مروى .

فإن الأصل واحد و إنما اختلف المشايخ الثلاثة في النقل لأن بكل من
الكيفيات الخمس رواية .

ثم الظاهر صحة نسخة « و على آل محمد » في اللمعة حيث إنه استند إلى نقل
التهذيب كما يظهر من بيانه الذكر الثاني .

ومنها أن الغيبة^(٣) روى خبر أحمد بن إبراهيم بن مخلد قال : حضرت بغداد

(١) المصدر ٩٤ . وطبع النجف ج ١ ص ٢٢٦ .

(٢) المصدر ج ١ ص ١٩١ .

(٣) ص ٢٢٢ من الطبع الحروف الحديث .

عند المشايخ فقال الشيخ أبو الحسن علي بن محمد السمرى - قدس سره - ابتداء منه :
رحم الله علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي، فكتب المشايخ تاريخ ذلك اليوم
فورد الخبر أنه توفي في ذلك اليوم ومضى أبو الحسن السمرى بعد ذلك في النصف من
شعبان سنة تسع و عشرين و ثلاثمائة .

و نقله البحار في باب أحوال السفراء ، ثم قال : و رواه الإكمال مثله مع أن
في الإكمال سنة ثمان و عشرين و ثلاثمائة ، رواه في باب توقيعات الحجة عليه السلام .

﴿ الفصل الحادى عشر ﴾

❦ (فى أخبار وقع فيها التحريف بواسطة مزج كلام) ❦

❦ (الراى و صاحب الكتاب بالخبر) ❦

منها ما في البحار عن غيبة الثماني ، عن أبي حمزة الثمالي قال : كنت عند أبي
جعفر عليه السلام ذات يوم فلما تفرق من عنده قال لي : يا أبا حمزة من المحتوم الذي لا تبدل
له عند الله قيام قائمنا ، فمن شك فيما أقول لقي الله و هو به كافر و له جاحد ، ثم قال :
يأبى و أمى المسمى باسمى ، و المكنتى بكنيتى ، السابع من بعدى ، يأبى من يملأ
الأرض عدلاً و قسطاً كما ملئت ظلماً و جوراً . ثم قال : يا أبا حمزة من أدركه فلم
يسلم له فما سلم لمحمد و علي عليه السلام و قد حرم الله عليه الجنة و بشن منوى الظالمين .
و أوضح من هذا - بحمد الله - و أنور و أبين و أظهر لمن هداه و أحسن إليه قول
الله عز وجل في محكم كتابه : « إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم
خلق السموات و الأرض منها أربعة حرم ذلك الدين قيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم »
و معرفة الشهور : محرم و صفر و ربيع و ما بعده ، و الحرم منها رجب و ذو القعدة و
ذو الحجة و محرم و ذلك لا يكون ديناً فيما لأن اليهود و النصارى و المجوس و
سائر الملل و الناس جميعاً من الموافقين و المخالفين يعرفون هذه الشهور و يعدونها
باسمائها و ليس هو كذلك ، و إنما عنى بهم الأئمة الثقات الذين يدين الله ، و الحرم منها
أمير المؤمنين عليه السلام الذي اشتق الله سبحانه له اسماً من أسمائه : العلي كما اشتق لمحمد

إسماً من أسمائه : المحمود ، و ثلاثة من ولده أسمائهم (علي بن الحسين ، و علي بن موسى ، و علي بن محمد ، و لهذا الاسم المشتق من أسماء الله عز و جل حرمة به يعني أمير المؤمنين عليه السلام) .

أقول : الظاهر أن الخبر يختم عند قوله « وبش منوى الظالمين » و أن قوله : « و أوضح من هذا - النج - كلام النعماني » فإن دأبه أن يمزج كلماته و بياناته مع الأخبار كما لا يخفى على من راجع كتابه فتوهم « البحار » أنه جزء الخبر فخلطه به . و يشهد لعدم كونه جزء الخبر أو « لا أن » لفظه لا يشبه لفظ الأخبار بل ألفاظ العلماء ، وثانياً أن سياق الكلام يأباه فإن خطاب الباقر عليه السلام إنما هو للنعماني و من كان مثله من الشيعة في أنه يجب عليهم الإقرار بالقائم الذي هو آخرهم و أنهم إن لم يقرؤا به كان كمن أنكر أمير المؤمنين عليه السلام ، و قوله « و أوضح من هذا - النج - في مقام إثبات إمامة الأئمة من الآية في قبال العامة و لا خصوصية فيه للقائم ، وإنما ذكر فيه خصوصية للمسمى منهم بعلي في كونهم المرادين من الأشهر الحرم فلو كان قوله « و أوضح » جزء الكلام لكان الكلام مختلاً بلا ربط . وثالثاً لو كان من كلام الباقر عليه السلام لقال في « الرضا و الهادي عليه السلام » : « إنهما سيوجدان و لما عدتهما مع السجاد عليه السلام بلفظ واحد .

فإن قيل : فما ربطه لو كان كلام النعماني ؟ قلت : إنه صدر الباب « بما روى في أن الأئمة اثنا عشر » ثم ذكر ما يدل عليه من القرآن و التوراة من ذلك و روى أخباراً مشتملة على الاحتجاج بالقرآن في كونهم اثني عشر ، ثم قال : « و أوضح من ذلك » في الاستدلال لكونهم اثني عشر

و هو و إن قلنا : إنه كلامه و ليس جزء ذلك الخبر إلا أنه مضمون خبر آخر نقله بمعناه -

ومنها قول الرضا (١) في حد المملوك و المملوكة : « ولا جز » و لا تقريب على أحدهما إجماعاً لقوله عليه السلام : « إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها و كان هذا كل الواجب » .

فإن قوله : « إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها » خبر عامي^(١) وقوله « وكان هذا كل الواجب » كلام الشيخ الطوسي^(٢).

ومنها ما في الفقيه^(٣) (في أواخر باب الجماعة وفضلها) وروى معاوية بن شريح عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « إذا جاء الرجل مبادراً والإمام راكع أجزأته تكبيرة واحدة لدخوله في الصلاة والركوع » ومن أدرك الإمام وهو ساجد كبير وسجد معه ولم يعتد بها ، ومن أدرك الإمام وهو في الركعة الأخيرة فقد أدرك فضل الجماعة . ومن أدركه وقد رفع رأسه من السجدة الأخيرة وهو في التشهد فقد أدرك الجماعة ، وليس عليه أذان ولا إقامة . ومن أدركه وقد سلم فعليه الأذان والإقامة .

جعل العاملي كل هذا خبر معاوية بن شريح إرسالاً مسلماً فقال (في باب من أدرك الإمام بعد رفع رأسه من الركوع) محمد بن علي بن الحسين بإسناده ، عن معاوية بن شريح ، عن أبي عبد الله عليه السلام - ونقل جميع الكلام إلى - « فعليه الأذان والإقامة » . وجعله صاحب الوافي احتمالاً فنقل (في باب الرجل يدرك الإمام في أثناء الصلاة) الخبر إلى في « الصلاة والركوع » عن التهذيب والفقيه ، ثم نقل باقي الفقرات عن الفقيه ، ثم قال : « و يحتمل كونها كلام الصادق عليه السلام وكونها كلام ابن بابويه » .

و أقول : لا ريب أن الخبر يختم إلى « في الصلاة والركوع » بدليل أن التهذيب اقتصر عليه و الباقي كلام الصدوق ؛ أخذ قوله : « ومن أدرك الإمام وهو ساجد كبير وسجد معه ولم يعتد بها » من خبر العاملي بن خنيس عن الصادق عليه السلام : « إذا سبقك الإمام بركعة فأدركته وقد رفع رأسه فاسجد معه ولا تعتد بها »^(٤) .

وأخذ قوله : « ومن أدرك الإمام وهو في الركعة الأخيرة فقد أدرك فضل الجماعة »

(١) راجع سنن ابن ماجه تحت رقم ٢٥٦٦ . وسنن أبي داود ج ٢ ص ٢٧٠ .

(٢) راجع الخلاف ج ٣ ص ١٧٦ طبع شركة دار المعارف .

(٣) المصدر ج ١ ص ٢٦٥ طبع النجف .

(٤) التهذيب ج ١ ص ٢٥٩ حسبما رقمناه .

من خبر محمد بن مسلم « قلت له : متى يكون يدرك الصلاة مع الإمام ؟ قال : إذا أدرك الإمام وهو في السجدة الأخيرة من صلاته فهو مدرك لفضل الصلاة مع الإمام » (١).

وأخذ قوله : « ومن أدركه وقد رفع رأسه من السجدة الأخيرة وهو في التشهد فقد أدرك الجماعة وليس عليه أذان ولا إقامة » من خبر عمار عن الصادق عليه السلام عن الرجل يدرك الإمام وهو قاعد بتشبه ليس خلفه إلا رجل واحد عن يمينه ، قال : لا يتقدم الإمام ولا يتأخر الرجل ولكن يقعد الذي يدخل معه خلف الإمام فإذا سلم الإمام قام الرجل قائماً الصلاة » (٢).

وأخذ قوله : « ومن أدركه وقد سلم فعلية الأذان والإقامة » من خبره أيضاً عنه عليه السلام « سئل عن الرجل أدرك الإمام حين سلم » قال : عليه أن يؤذن ويقيم ويقتنع الصلاة » (٣).

وإنما نوعاً ما كون الفقرات من الخبر لعدم فصله بين الخبر وبينها ، لكن هذا دأبه فبعد تلك الفقرات بلا فصل ، ولا يجوز جماعتان في مسجد في صلاة واحدة ، لكن لم يتوهم ما كونه جزء الخبر لأن « بعده » فقد روى - الخ - ، وبالجملة الحقيقة ما عرفت .

ومنها ما فيه (٤) في « باب الأصناف التي تجب عليها الزكاة » بعد نقله خبر زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام في بيان نصب الإبل الأثني عشر ، إلى قوله : « فإذا زادت على العشرين والمائة واحدة بقي كل خمسين حققة ، وفي كل أربعين بنت لبون » وكل من وجبت عليه جذعة ولم تكن عنده وكانت عنده حققة دفعها ودفع معها شاتين أو عشرين درهماً ، ومن وجبت عليه حققة ولم تكن عنده وكانت عنده جذعة دفعها وأخذ من المصدق شاتين أو عشرين درهماً . ومن وجبت عليه حققة ولم تكن عنده وكانت عنده

(١) التهذيب ج ١ ص ٢٦٢ .

(٢) الكافي ج ٣ ص ٣٨٦ .

(٣) التهذيب ج ١ ص ٣٣٣ .

(٤) الفقيه الباب الخامس من كتاب الزكاة .

بنت لبون دفعها و دفع معها شاتين أو عشرين درهماً . ومن وجبت عليه ابنة لبون ولم تكن عنده وكانت عنده حقة دفعها وأعطاه المصدق شاتين أو عشرين درهماً . ومن وجبت عليه ابنة لبون ولم تكن عنده وكانت عنده بنت مخاض دفعها وأعطى معها شاتين أو عشرين درهماً . ومن وجبت عليه ابنة مخاض ولم تكن عنده وكانت عنده ابنة لبون دفعها وأعطاه المصدق شاتين أو عشرين درهماً . ومن وجبت عليه ابنة مخاض ولم تكن عنده و لم تكن عنده و كان عنده ابن لبون ذكر فإنه يقبل منه ابن لبون و ليس يدفع معه شيئاً .

أقول : توهم صاحب الوافي وصاحب الوسائل قوله : « وكل من وجبت عليه جذعة » - إلى آخر ما مر - جزء خبر زرارة ، مع أن خبر زرارة إنما هو إلى قوله « وفي كل أربعين بنت لبون » بدليل أن الكليني والشيخ اقتصرا في رواية خبره على ذلك المقدار .

و أما قوله : « وكل من وجبت عليه جذعة - الخ » فكلام الصدوق أخذ مما رواه الكافي في باب أدب المصدق عن محمد بن مرقن ، عن عبدالله بن زععة بن سبيع ، عن أبيه ، عن جدّه أن أمير المؤمنين عليه السلام كتب له في كتابه الذي كتب له بخطه حين بعثه على الصدقات « من بلغت عنده صدقة الجذعة و ليست عنده جذعة و عنده حقة فإنه يقبل منه الحقة و يجعل معها شاتين أو عشرين درهماً و من بلغت عنده صدقة الحقة و ليس عنده حقة و عنده جذعة فإنه يقبل منه الجذعة و يعطيه المصدق شاتين أو عشرين درهماً - إلى أن قال : - و من لم يكن عنده ابنة مخاض على وجهها و عنده ابن لبون ذكر فإنه يقبل منه ابن لبون و ليس معه شيء » .

و الدليل عليه أيضاً أن الشيخ الذي يستقصي الأخبار بروي ما يروي الكليني وما يروي الصدوق ويزيد عليهما إن وجد اقتصر في مقدار اختلاف الأسنان على خبر عبدالله بن زععة الذي رواه الكليني فلو كان زرارة أيضاً رواه لثقله .

و أوضح من ذلك تصريح العلامة في المختلف بأن الصدوق مع ذهابه في مقنعه تبعاً لأبيه يكون التفاوت شاة فقط أفتى في فقيهه بالمشهور من شاتين أو عشرين درهماً . فلم يجعله جزء الخبر ، بل كلامه .

ومن الوهم العجيب ما توهمه المنتهى - وقد تفتن له المنتهى - من كلام التهذيب في محل حديث محمد بن مسلم عن الصادق عليه السلام في التيمم بكونه حديثاً دالاً على أن التيمم من الوضوء مرة ، ومن الغسل مرتين . قال العامل ^(١) : « و تبع المنتهى في الوهم الشهيدان » .

و تفصيله أن الشيخ في التهذيب ^(٢) نقل قول المفيد في المفضة في كون التيمم بدل الغسل محتاجاً إلى ضربين وبدل الوضوء إلى ضرب ، ثم روى أخباراً في كيفية التيمم بعضها مشتمل على ضرب وبعضها على ضربين ، وفيها خبر زرارة عن الباقر عليه السلام وخبر محمد ابن مسلم عن الصادق عليه السلام ، ثم قال : « حملناها على التفصيل لدلائل تناقض الأخبار » . ثم قال : « مع أننا أوردنا خبرين مفسرين أحدهما عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام ، و الآخر عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام ، وأن التيمم من الوضوء مرة ، و من الجنابة مرتان » .

و أشار بقوله : « أحدهما عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام » إلى خبره « قلت له عليه السلام : كيف التيمم ؟ قال : هو ضرب واحد للوضوء والغسل من الجنابة ، تضرب بيدك مرتين ثم تنفضهما نفضة للوجه ، و مرة لليدين » .

و أشار بقوله : « و الآخر عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام » إلى خبره « سألت أبا عبد الله عليه السلام عن التيمم فضرب بكفيه الأرض ، ثم مسح بهما وجهه ، ثم ضرب بشماله الأرض فمسح بها مرفقه إلى أطراف الأصابع واحدة على ظهرها واحدة على بطنها ، ثم ضرب بيمينه الأرض ثم صنع بشماله كما صنع بيمينه . ثم قال : هذا التيمم على ما كان فيه الغسل وفي الوضوء الوجه واليدين إلى المرفقين ، وألقى ما كان عليه مسح الرأس والتقدمين فلا تؤم بالصعيد » .

و قوله : « و إن التيمم من الوضوء مرة و من الجنابة مرتان » . بعد ما مر

(١) الوسائل ج ١ ص ١٨٦ الطبع الاميرى .

(٢) المصدر ج ١ ص ٥٩ .

عطف على قوله : « مع أننا أوردنا خبرين مفسرين » .

و نوهتم العلامة أن قول الشيخ في ضمن ما مر « عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام » أن التيمم من الوضوء مرة واحدة ومن الجنابة مرتين ، خبر فقال : « يدل على التفصيل خبر محمد بن مسلم عن الصادق عليه السلام » أن التيمم من الوضوء مرة واحدة ، ومن الجنابة مرتين .

ثم دلالة الخبرين على التفصيل كما ادّعاء الشيخ كما ترى فإنهما دالان على المرتين فيهما أما الأول فمعنى قوله : « هو ضرب واحد للوضوء والغسل من الجنابة » قسم واحد للوضوء والغسل من الجنابة . و قوله بعد « تضرب بيدك - الخ » بيان للكيفية فيهما ، وجعل الشيخ قوله : « هو ضرب واحد للوضوء » جملة تامة مع حمل « ضرب واحد » على ضرب الكف على الأرض ، و قوله « والغسل من الجنابة تضرب بيدك مرتين - الخ » جملة أخرى .

وأما الثاني فنوله : « و في الوضوء » عطف على قوله « فيه الغسل » وجعل الشيخ « الوضوء » الوجه واليدين إلى المرفقين ، جملة مستأنفة و لم يذكر فيه مرتين فيكفي فيه مرة مع أن الثاني خبر شاذ لا يعمل به أصلاً و لفظه و لفظ الأول لا يخلوان من نقص و تحريف .

ومنها أن التهذيب^(١) قال (في زيادات حجه) « فإن أوصى الرجل بحجة فإن كانت حجة الإسلام فمن جميع المال وإن كانت نافلة فمن ثلثه » .

ثم نقل شاهده خبر معاوية بن عمار ثم قال : ومثله خبر الحلبي ونقله وفيه زيادة « أنه لو عين النائب تعييناً » ثم قال : « فإن أوصى أن يخرج » عنه حجة الإسلام ولم يبلغه مال ذلك فليخرج عنه من بعض المواقف » . ثم استشهد له بخبر علي بن رثاب ، فتوهم الأردبيلي في شرح إرشاده أن كلام الشيخ الأخير جزء خبر الحلبي و لم يتدبر في صدره و ذيله و تبعه في الوهم المدارك ، وتبع المدارك الجواهر ، وتبع الجواهر من تأخر عنه .

﴿ الفصل الثاني عشر ﴾

﴿ في أخبار وقع فيها التحريف بواسطة خلط الحواشي ﴾

﴿ بالمتن وهي كثيرة ﴾

ومنها في أخبار الكشي في ما نقل عنه القبياثي كما نبهنا عليه في رجالنا كثيراً .
ومنها ما رواه النخاس^(١) في باب الاثنى عشر عن سليم - في خبر - « فابنه علي »
ابن الحسين الأكبر ، مشيراً إلى السجاد عليه السلام « فإن » الأكبر ، كان حاشية من بعض
من كان عقيدته أنه عليه السلام كان الأكبر من « علي » المقتول ، كما عليه الشيخان فخلط
بلفظ الخبر .

والدليل عليه أن الكليني^(٢) والنعماني^(٣) والشيخ^(٤) رووا الخبر بدون لفظ
« الأكبر » .

ومثله ما رواه الإقبال في زيارات يوم عاشوراء عن المختصر عن المنتخب « وعلي
ولدتك علي الأصغر الذي فجعت به » والمراد به « علي » المقتول ابن لبلى ، وأما الرضيع
فكان اسمه « عبدالله » .

فالظاهر أن « الأصغر » كان حاشية أيضاً ممن كان عقيدته أنه كان الأصغر من
السجاد عليه السلام كالشيخين فخلط بالمتن .

ومنها رواية الفضلاء لنسب الأهل الاثنى عشر فروي الكليني^(٥) والشيخ^(٦) عن
زراعة و محمد بن مسلم وأبي بصير وبريد العجلي^(٧) و فضيل كلهم عن أبي جعفر وأبي عبدالله
عليهما السلام قالوا في صدقة الأهل : في كل خمس شاة إلى أن تبلغ خمساً وعشرين ، فإذا بلغت

(١) أبواب الاثنى عشر تحت رقم ٢١ من ٢٨٧ .

(٢) الكافي ج ١ ص ٥٢٩ . وغيبة النعماني ص ٢٦ وغيبة الشيخ ص ٩٠ الطبع الحروفى

(٣) الكافي ج ٢ ص ٥٣١ . التهذيب ج ١ ص ٢٥٢ .

ذلك ففيها ابنة مخاض ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ خمساً وثلاثين ، فإذا بلغت خمساً و ثلاثين ففيها ابنة لبون ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ خمساً وأربعين ، فإذا بلغت خمساً وأربعين ففيها حقة طروقة الفحل ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ ستين ، فإذا بلغت ستين ففيها جذعة ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ خمساً وسبعين ، فإذا بلغت خمساً وسبعين ففيها ابنة لبون ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ تسعين ، فإذا بلغت تسعين ففيها حقتان طروقتا الفحل ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ عشرين ومائة ، فإذا بلغت عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الفحل فإذا زادت واحدة على عشرين ومائة ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين ابنة لبون - الخبر .

و نقله الوسائل ^(١) وقال: ورواه الصدوق في معاني الأخبار ^(٢) مثله إلا أن قال: على ما في بعض النسخ الصحيحة « فإذا بلغت خمساً وعشرين فإذا زادت واحدة ففيها بنت مخاض - إلى أن قال - فإذا بلغت خمساً وثلاثين فإذا زادت واحدة ففيها ابنة لبون » ثم قال : « إذا بلغت خمساً وأربعين وزادت واحدة ففيها حقة » ، ثم قال : « فإذا بلغت ستين وزادت واحدة ففيها جذعة » ، ثم قال : « فإذا بلغت خمسة وسبعين وزادت واحدة ففيها بنتا لبون » ، ثم قال : « فإذا بلغت تسعين وزادت واحدة ففيها حقتان » .

فإن ما قاله من أن في بعض نسخ المعاني الصحيحة رواها كما قال ، إنما كان قوله : « وزادت واحدة » في المواضع الستة من زيادات المحشئين أخذاً من قول الشيخ في تأويل الخبر خلطت بالمتن وإلا فالذي وجدناه أن المعاني رواه كالكاظمي والتهذيبين . ومنها ما نقله الوسائل (في باب وجوب الخمس في المعادن كلها) من خبر عمار ابن مروان عن الخصال عن الصادق عليه السلام هكذا : « في ما يخرج من المعادن والبحر والغنime والحلال المختلط بالحرام إذا لم يعرف صاحبه والكنوز الخمس » مع أنه إنما في الخصال كما في المطبوعة ونسخة خطية هكذا : « فيما يخرج من المعادن والبحر

(١) الوسائل ج ٢ ص ١٥ الطبع الامري .

(٢) المصدر ص ٢٢٧ الطبع الحرفي .

والكنوز الخمس» رواء في عنوان «ما يجب فيه الخمس - من أبواب الخمسة» . فلا بد أن الزيادة من المحققين أخذاً من أخبار آخر خلطت بالمتن في نسخة العاملي^٢ ، وتبعه في نقل الخبر مختلطاً الجواهر والمستند^(١) .

﴿ الباب الثاني ﴾

﴿ في الاحاديث الموضوعة ﴾

﴿ وفيه أيضاً فصول ﴾

﴿ الاول في أخبار جمع ادعوا مشاهدة القائم (ع) ﴾

منها ما رواه الإكمال^(١) عن محمد بن علي بن حاتم التوفلي ، عن أحمد بن عيسى الوشاء ، عن أحمد بن طاهر القمي ، عن محمد بن بحر بن سهل الشيباني ، عن أحمد بن مسرور ، عن سعد بن عبدالله القمي قال : كنت امرأةً لهجاً بجمع الكتب المشتملة على غوامض العلوم ودقائقها ، كلفاً باستظهار ما يصح من حقائقها ، مفرماً بحفظ مشبهها ومستقلها ، شحيحاً على ما ظفر به من معاضلها [معضلاتها خل] ومشكلاتها ، متعصباً لمذهب الإمامية ، راغباً عن الأمن والسلامة في انتظار التنازع والتخاصم والتعدي إلى التباغض والتشاتم ، معيلاً للفرق ذوي الخلاف ، كاشفاً عن مثالب أئمتهم ، هشاكاً لحجب قادتهم ، إلى أن بليت بأشد النواصب منازعة ، وأطولهم مخاصمة وأكثرهم جدلاً ، وأشنعهم سؤلاً ، وأثبتهم على الباطل قدماً .

فقال ذات يوم - و أنا أنظره - : نبأ لك ولأصحابك يا سعد إنكم معاصر الرافضة تقصدون على المهاجرين والأنصار بالظعن عليهما ، وتجددون من رسول الله ولايتهما وإمامتهما ، هذا الصديق الذي فاق جميع الصحابة بشرف سابقته ، أما علمتم أن رسول الله ما أخرجه مع نفسه إلى الغار إلا علماً منه أن الخلافة له من بعده وأنه هو المقلد لأمر التأويل والملقى إليه أئمة الأمة ، وعليه المعوكل في شعب الصدع ، ولم

(١) ونسخ الخصال المطبوعة أخيراً .

(٢) المصدر باب من شاهد القائم عليه السلام تحت رقم ٢١ .

الثعث ، وسدّ الخلل ، وإقامة الحدود ، وتسريب الجيوش لفتح بلاد الشرك ، وكما أشفق على نبوته أشفق على خلافة أوليس من حكم الاستقرار والتواري أن يروم الهارب من الشرّ مساعدة إلى مكان يستخفى فيه ، ولما رأينا النبيّ متوجّهاً إلى الأنبحجار ولم تكن الحال توجب استدعاء المساعدة من أحد استبان لنا قصد رسول الله بأبي بكر للفار للعلّة التي شرحناها ، وإثما أبات عليّاً على فراشه لما لم يكن يكترث به ، ولم يحفل به لاستثقاله ، ولعلمه بأنّه إن قتل لم يتعدّ رعليه نصب غيره مكانه للخطوب التي كان يصلح لها .

قال سعد : فأوردت عليه أجوبة شتى ، فعا زال يعقب كل واحد منها بالنقض والردّ عليّ ، ثم قال : يا سعد ودونكها أخرى بمثلها تخطم أنوف الرّقّ والضّ ، أستم تزعمون أن الصديق الميرثاً عن دنس الشكوك والفاروق المحامي عن بيضة الإسلام كانا يسرّان التناق و استدلتهم بليلة العقبة ، أخبرني عن الصديق والفاروق أسلما طوعاً أو كرهاً ؟ قال سعد : فأحتات لدفع هذه المسألة عني خوفاً من الإلزام وحذراً من أنني إن أقررت له بطوعهما للإسلام احتجّ بأنّ بدء التناق و نشوء في القلب لا يكون إلاّ عند هبوب روائح الفهر والغلبة ، وإظهار البأس الشديد في حمل المرء على من ليس ينقاد له قلبه نحو قول الله تعالى « فلمّا رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفّرنا بما كنّا به مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لمّا رأوا بأسنا » وإن قلت : أسلما كرهاً كان يقصدي بالظعن إذ لم تكن ثمة سيوف منتصاة كانت تريهما البأس .

قال سعد : فصدرت عنه زوراً قد انتفخت أحشائي من الغضب وتقطع كبدي من الكرب و كنت قد اتخذت طوماراً وأثبت فيه نيقاً وأربعين مسألة من صعاب المسائل لم أجدها لها مجيباً على أن أسأل منها خير أهل بلدي أحمد بن إسحاق صاحب مولانا أبي محمد عليه السلام فارحلت خلفه وقد كان خرج نحو مولانا بسرّ من رأى فلحقته في بعض المنازل فلمّا تصافحنا قال : بخير لحاقل بي ، قلت : الشوق ثمّ العادة في الأسئلة قال : قد تكافينا على هذه الخطّة الواحدة ، فقديرّح بي الشوق إلى لقاء مولانا أبي محمد عليه السلام وأنا أريد أن أسأله عن معاضل في التأويل ومشاكل في التنزيل فدوونكها الصحبة المباركة فأنتهاقف

على صفة بحر لا تنفسي عجائبه ، ولا تنفي غرائب ، وهو إمامنا .

فوردنا سر من رأى فانهينا منها إلى باب سيدنا فاستاذنا فخرج علينا الآذن بالدخول عليه و كان على عاتق أحمد بن إسحاق جراب قد غطاه بكساء طبري فيه مائة وستون صرّة من الدنانير والدراهم ، على كل صرّة منها ختم صاحبها .

قال سعد : فما شئت مولانا أبا محمد عليه السلام حين غشينا نور وجهه إلا يبدر قد استوفى من لياليه أربع بعد عشر ، وعلى فخذيه الأيمن غلام يناسب المشتري في الخلقة والمنظر ، وعلى رأسه فرق بين وفرتين كأنه ألف بين واوين ، و بين يدي مولانا رقمان ذهبيتان تلمع بدائع نفوسها وسط غرائب الفصوص المرغبة عليها ، قد كان أحدهما إليه بعض رؤساء أهل البصرة ، و بيده قلم إذا أراد أن يسطر به على البياض قبض الغلام على أصابعه ، فكان مولانا يدحرج الرقمان بين يديه و يشغله بردها كيلا يصدّه عن كتابة ما أراد فسكنا عليه فالطف في الجواب و أوما إلينا بالجلوس فلما فرغ من كتابة البياض الذي كان بيده ، أخرج أحمد بن إسحاق جرابه من طي كسائه فوضعه بين يديه فنظر الهادي عليه السلام إلى الغلام و قال له : يا بني فض الخاتم عن هدايا شيعتك ومواليك ، فقال : يا مولاي أيجوز أن أمدّ يداً ظاهرة إلى هدايا نجسة وأموال رجسة قد شيب أحلها بأحرعها ؟ فقال مولاي : يا ابن إسحاق استخرج ما في الجراب ليميز ما بين الحلال والحرام ، فأول صرّة بدأ أحمد بإخراجها قال الغلام : « هذه لفلان فلان » من محلة كذا بقم ، يشتمل على اثنين و ستين ديناراً فيها من ثمن حبيزة باعها صاحبها و كانت إرثاً له عن أبيه خمسة و أربعون ديناراً ، و من اثنيان تسعة أثواب أربعة عشر ديناراً ، و فيها من أجرة الحوائيت ثلاثة دنانير ، فقال مولانا : صدقت يا بني دل الرجل على الحرام منها ، فقال عليه السلام : « فتش عن دينار رازي السكة ، تاريخه سنة كذا ، قد انطمس من نصف إحدى صفحتيه نقشه و قراضة آملية و زنها ربع دينار ، والملة في تحريمها أن صاحب هذه الجملة وزن في شهر كذا من سنة كذا على حائك من جيرانه من الغزل مناً و ربع من قانت على ذلك مدة و في انتهائها قبض لذلك الغزل سارق ، فأخبر به الحائك صاحبه فكذّبه واسترد منه بدل ذلك مناً و نصف من غزلاً أدق مما كان دفعه إليه واتخذ

من ذلك نوباً ، كان هذا الدُّينار مع القراضة ثمنه ، فلما فتح رأس الصرَّة صادف رفعة في وسط الدُّينار باسم من أخبر عنه وبمقدارها على حسب ما قال ، واستخرج الدُّينار والقراضة بتلك العلامة .

ثم أُخرج صرَّة أخرى فقال الغلام : هذه لفلان بن فلان . من محلَّة كذا بقم تشتمل على خمسين ديناراً لا يحلُّ لنا لمسها . قال : وكيف ذاك قال : لأنَّها من ثمن حنطة حاف صاحبها على اتِّكائه في المقاسمة ، وذلك أنَّه قبض حصته منها بكيل واف وكان ما حصَّ الأتكار بكيل بنحس ، فقال مولانا : صدقت يا بني .

ثم قال : يا أحمد بن إسحاق احملها بأجمعها لتردَّها أو توصي بردَّها على أربابها فلا حاجة لنا في شيء منها ، واثقنا بثوب العجوز . قال أحمد : وكان ذلك الثوب في حقبة لي فنسيته .

فلما انصرف أحمد بن إسحاق لبأبيه بالنوب نظر إلى مولانا أبو عبد الله فقال : ما جاء بك يا سعد ؟ فقلت : شوَّقني أحمد بن إسحاق على لقاء مولانا . قال : والمسائل التي أردت أن تسألم عنها ؟ قلت : على حالها يا مولاي قال : فسل قرَّة عيني - وأوماً إلى الغلام - فقال لي الغلام : سل عما بدا لك منها ، فقلت له : مولانا وابن مولانا إنَّما روينا عنكم أنَّ رسول الله ﷺ جعل طلاق نساءه بيد أمير المؤمنين عليه السلام حتى قال يوم الجمل لعائشة : إنَّك قد أرهجت على الإسلام وأهله بقتلتك ، وأوردت ببيك حياض المهالك بجهلك ، فإن كفت عني غريك وإلا طلقك ، ونساء رسول الله ﷺ قد كان طلاقهن بوفاته ، قال : ما الطلاق ؟ قلت : تخلية السبيل ، قال : فإذا كان طلاقهن وفاته رسول الله ﷺ قد خلَّيت لهن السبيل فلم لا يحلُّ لهن الأزواج ، قلت : لأنَّ الله تبارك وتعالى حرَّم الأزواج عليهن ، قال : كيف وقد خلَّى الموت سبيلهن ؟ قلت : فأخبرني يا ابن مولاي عن معنى الطلاق الذي فوَّض رسول الله ﷺ حكمه إلى أمير المؤمنين عليه السلام ، قال : إنَّ الله تقدَّس اسمه عظيم شأن نساء النبي ﷺ فخصَّهن بشرف الأُمهات ، فقال رسول الله : يا أبا الحسن إنَّ هذا الشرف باقٍ لهنَّ ما دمن الله على الطاعة فأبتهنَّ عصت الله بعدي بالخروج عليك فأطلق لها في الأزواج وأسقطها من شرف الأُمهات ومن شرف

أسماء المؤمنين .

قلت : فأخبرني عن الفاحشة المبيّنة التي إذا أتت المرأة بها في عدتها حلّ للزوج أن يخرجها من بيته ؟ قال : الفاحشة المبيّنة هي الحق دون الزنا فإن المرأة إذا زنت وأقسم عليها الحد ليس لمن أرادها أن يعتصم بعد ذلك من التزوج بها لأجل الحد . وإذا سحقت وجب عليها الرجم والرجم خزي ومن قد أمر الله بربه فقد أخزاه ، ومن أخزاه فقد أبعد ، ومن أبعد فليس لأحد أن يشربه .

قلت : فأخبرني يا ابن رسول الله عن أمر الله لنبيه موسى عليه السلام فأخضع نعليك إنك بالواد المقدس طوى ، فإن ثقبها الفريقتين يزعمون أنها كانت من إهاب الميتة ، فقال : عليه السلام من قال ذلك فقد افترى على موسى واستجهل في نبوته لأنه ، ما خلا الأمر فيها من خطيئتين إما أن تكون صلاة موسى فيهما جائزة أو غير جائزة ، فإن كانت صلته جائزة جاز له لبسها في تلك البقعة ، وإن كانت مقدسة مطهرة فليست بأقدس وأطهر من الصلاة وإن كانت صلته غير جائزة فيهما فقد أوجب على موسى أنه لم يعرف الحلال من الحرام وما علم ما يجوز فيه الصلاة وما لم نجز ، وهذا كفر .

قلت : فأخبرني يا مولاي عن التأويل فيهما قال : إن موسى ناجى ربه بالواد المقدس فقال : يا رب إنني قد أخلصت لك المعبدة مني ، وغسلت قلبي عن سواك . وكان شديد الحب لأهله - فقال الله تعالى : « أخضع نعليك » أي أزع حب أهلِكَ من قلبك إن كانت محبة لك لي خالصة ، وقلبك من الميل إلى من سواي مفسولة .

قلت : فأخبرني يا ابن رسول الله عن تأويل « كهيعص » قال : هذه الحروف من أنباء الغيب ، اطلع الله عليها عبده زكريا ، ثم قصها على محمد عليه السلام وذلك أن زكريا سأل ربه أن يعلمه أسماء الخمسة فأهبط عليه جبرئيل فعلمه إياها ، فكان زكريا إذا ذكر محمداً وعلياً وفاطمة والحسن سري عنه همته ، وانجلى كربه ، وإذا ذكر الحسين خنفته العيرة ، وإذا وقعت عليه البيرة ، فقال ذات يوم : يا إلهي ما بالي إذا ذكرت أربعا منهم تسليت بأسمائهم من همومي ، وإذا ذكرت الحسين تدمع عيني وتورز فرمي ؟ فأنبأه الله تعالى عن قصته ، وقال : « كهيعص » فالكاف اسم كربلاء . و « الهاء »

هلاك العترة . و « الباء » يزيد ، و هو ظالم الحسين عليه السلام . و « العين » غلشه . و « الصاد » صبره . فلما سمع ذلك زكريا لم يفارق مسجده ثلاثة أيام ومنع فيها الناس من الدخول عليه . و أقبل على البكاء والنحيب وكانت ندبه « إلهي أتفجع خير خلقك بولده أنزل بلوى هذه الرزية بفنائده ، إلهي أنلبس علياً وفاطمة ثياب هذه المصيبة ، إلهي أتحل كربة هذه الفجيرة بساحتها » ، ثم كان يقول : « اللهم أرزقني ولداً تقر به عيني على الكبر ، و أجعله وارثاً وصياً ، واجعله معك مني محل الحسين ، فإذا رزقته فافتنى بحبه ، ثم أفجعني به كما تفجع قدياً حبيبك بولده » فرزقه الله يحيى و فجعه به . و كان محل يحيى سنة أشهر و محل الحسين عليه السلام كذلك ، و له قصة طويلة .

قلت : فأخبرني يا مولاي عن العلة التي تمنع القوم من اختيار إمام لأنفسهم ، قال : مصلح أو مفسد ؟ قلت : مصلح ، قال : فهل يجوز أن تقع خيرتهم على المفسد بعد أن لا يعلم أحد ما يخطر ببال غيره من صلاح أو فساد ؟ قلت : بلى ، قال : فهي العلة ، و أوردنا لك بمرحان بنقاد له عقلك أخبرني عن الرسل الذين اصطفاهم الله تعالى و أنزل عليهم الكتاب وأيدهم بالوحي والعصمة وهم أعلام ، أعلم ظ ، الأم و أهدى إلى الاختيار منهم مثل موسى و عيسى عليهما السلام هل يجوز مع وفور عقليهما و كمال علمهما إذا هما بالاختيار أن يشع خيرتهم على المنافق وهما يظن أنهما مؤمن ، قلت : لا ، فقال : هذا موسى كلم الله مع وفور عقله و كمال علمه و نزول الوحي عليه اختار من أعبان قومه و وجوه عسكره لمقات ربهم سبعين رجلاً ممن لا يشك في إيمانهم و إخلاصهم . فوقع خيرته على المنافقين ، قال تعالى : « و اختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا » - إلى قوله - لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الماعقة بظلمهم ، فلما وجدنا اختيار من قد اصطفاه الله للنبوة واقفاً على الأقد دون الأصلح وهو يظن أنه الأصلح دون الأفسد علمنا أن لا اختبار إلا لمن يعلم ما تخفي الصدور وما تكن الضمائر تصرف عليه السرائر و أن لا خطر لاختيار المهاجرين و الأنصار بعد وقوع خيرة الأنبياء على ذوي الفساد لما أرادوا أهل الصلاح .

ثم قال مولانا : يا سعد وحين ادعى خصمك أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما أخرج مع

نفسه مختار هذه الأمة إلى الغار إلا علماً منه أن الخلافة له من بعده وأنه هو المخلف
أمور التأويل والملقى إليه أئمة الأمة وعليه المعول في لم الشعث وسد الخلل وإقامة
الحد ، ونسريب الجيوش لفتح بلاد الكفر ، فكما أشفق على قهوتته أشفق على خلافة
وإن لم يكن من حكم الاستقرار والتواري أن يروم الهارب من الشر مساعدة من غيره
إلى مكان يستخفى فيه وإنما أبات علماً على فراشه لما لم يكن يكثر له ولم يحفل به
لاستقاله إياه و علمه أنه إن قتل لم ينعذر عليه نصيب غيره مكانه للخطوب التي كان
يصلح لها فلا نقضت عليه دعواه بقوله ليس قال رسول الله ﷺ : والخلافة بعدى ثلاثون
سنة ، فجعل هذه موقوفة على أعمار الأربعة الذين هم الخلفاء الراشدون من مذهبكم
فكان لا يجد بداً من قوله لك : بلى ، قلت : فكيف تقول حينئذ : أليس كما علم
رسول الله أن الخلافة من بعده لأبي بكر علم أنها من بعده أبي بكر لعمر ومن بعد عمر
لعثمان ومن بعد عثمان لعلي فكان أيضاً لا يجد بداً من قوله لك : نعم ، ثم كنت تقول
له : فكان الواجب على رسول الله أن يخرجهم جميعاً على الترتيب إلى الغار ويشفق عليهم
كما أشفق على أبي بكر ولا يستخف بفدر هؤلاء الثلاثة بترك إياهم وتخصيصه بأبي بكر
وإخراجهم مع نفسه دونهم .

ولما قال : أخبرني عن الصديق والفاروق أسلما طوعاً أو كرهاً لم لم تقل بل
أسلما طمعاً وذلك بأنهما كانا يجالسان اليهود ويستخبرانهم عما كانوا يجنون في التوراة
وفي سائر الكتب المتقدمة الناطقة بالملاحم من حال إلى حال من قصة محمد ﷺ ومن
عواقب أمره ، فكانت اليهود تذكر أن محمداً مسلط على العرب كما كان يختصر مسلطاً
على بني إسرائيل ولا بد له من الظفر بالعرب كما ظفر بختصر بني إسرائيل غير
أنه كاذب في دعواه أنه نبي ، فأبنا محمداً فساعداه على شهادة ألا إله إلا الله وبإيعاء طمعاً
في أن ينال كل واحد منهما من جهته ولاية بلد إذا استقامت أموره واستبقت
أحواله فلما آيسا من ذلك تلثما وصعدا العقبة مع عدة من أمثالهما من المنافقين على
أن يقتلوه فدفع الله تعالى كيدهم وردهم بغيظهم لم ينالوا خيراً كما أنى طلحة والزبير
علماً ﷺ فبايعاه وطمع كل واحد أن ينال من جهته ولاية بلد فلما آيسا نكتا بيعتا

وخرجنا عليه فصرع الله كل واحد منهما مصرع أشباههما من الناكثين .
قال سعد : ثم قام مولانا الحسن بن علي الهادي عليه السلام للصلاة مع الغلام فانصرفت
عنهما ومطلبت أثر أحمد بن إسحاق فاستقبلني باكياً فقلت : ما أبطأك وأبكأك ؟ قال : قد
فقدت الثوب الذي سألتني مولاي إحضاره ، قلت : لأعليك فأخبره ، فدخل عليه مسرعاً
وانصرف من عنده متبسماً قال : وجدت الثوب مبسوطة تحت فديمي مولانا يصلي
عليه .

قال سعد : فحمدنا الله تعالى على ذلك وجعلنا نختلف بعد ذلك اليوم إلى منزل
مولانا أيتاماً ، فلانرى الغلام بين يديه . فلما كان يوم الوداع دخلت أنا وأحمد بن إسحاق
وكهلان من أهل بلدنا وانتصب أحمد بن إسحاق بين يديه قائماً وقال : يا ابن رسول الله
فقدنا الرحلة واشتدّ الراحلة ، فنحن نسأل الله تعالى أن يصلي على المصطفى جدك و
على المرتضى أبيك وعلى سيدة النساء أمك وعلى سيدي شباب أهل الجنة عمك و
أبيك وعلى الأئمة الطاهرين من بعدهم آباءك ، وأن يصلي عليك وعلى ولدك و
نرغب إلى الله أن يعلي كعبك ويكبّت عدوك ، ولا يجعل الله هذا آخر عهدنا من
لقائك .

قال : فلما قال هذه الكلمات استعير مولانا حتى استهلّت دموعه و تقاطرت عبراته
ثم قال : يا ابن إسحاق لا تكلف في دعائك شططاً فإنك ملاق الله تعالى في صدرك هذا فخر
أحمد مغيثاً عليه ، فلما أفاق قال : سألتك بالله وبحرمة جدك إلا شرقتني بخرقة أجعلها
كفتاً ، فأدخل مولانا يده تحت البساط فأخرج ثلاثة عشر درهماً فقال : خذها ولا تنفق
على نفسك غيرها ، فإنك لن تعدى ما سألت ، وإن الله تعالى لن يضيع أجر من
أحسن عملاً .

قال سعد : فلما انصرفنا بعد منصرفنا من عند مولانا من حلوان على ثلاثة فراسخ
حم أحمد بن إسحاق و تارت به علة نسي من حياته فيها ، فلما وردنا حلوان وتزلنا
في بعض الخانات دعا أحمد بن إسحاق برجل من أهل بلدنا كان قاطناً به ، ثم قال : تفرقوا
عني هذه الليلة واتركوني وحدي ، فانصرفنا عنه ورجع كل واحد منا إلى مرقده . قال

سعد : فلما حان أن ينكشف الليل عن الصبح أصابقتني فكرة ففتحت عيني فإذا أنا بكافور الخادم (خادم مولانا أبي محمد عليه السلام) وهو يقول : أحسن الله بالخير عزاكم ، وجبر بالمحبوب رزيتكم . قد فرغنا من غسل صاحبكم و تكفينه ، فقوموا لدفنه فإنه من أكرمكم محلاً عند سيديكم . ثم غاب عن أعيننا فاجتمعنا على رأسه بالبكاء والعيول حتى قضينا حقه ، وفرغنا من أمره - رحمه الله - .

أقول : قال في البحار - بعد نقله عن الإكمال - « دلائل الأئمة للطبري عن عبد الباقي بن زداد ، عن عبد الله بن محمد الثعالبي ، عن أحمد بن محمد المطار ، عن سعد بن عبد الله مثله » .

ثم قال المجلسي : قال النجاشي - بعد توثيق سعد - : « لقي مولانا أبا محمد عليه السلام ورأيت بعض أصحابنا يضعفون لقاءه ويقولون : هذه حكاية موضوعة » . ثم قال المجلسي : « الصدوق أعرف بصدق الأخبار والوثوق عليها من ذلك البعض الذي لا يعرف حاله ، ورد الأخبار التي تشهد متونها بصحتها ببعض الظن والوهم . مع إدراك سعد زمانه عليه السلام وإمكان ملاقاته سعد له إذ كان وفاته بعد وفاته عليه السلام بأربعين سنة تقريباً . ليس إلا لإلزامه بالأخبار وعدم الوثوق بالأخبار ، والتقصير في معرفة شأن الأئمة الأطهار إذ وجدنا الأخبار المشتملة على المعجزات الغريبة إذا وصل إليهم فهم إما يقدحون فيها أو يراونها ، بل ليس جزم أكثر المقدوحين من أصحاب الرجال إلا نقل مثل تلك الأخبار » .

قلت : الظاهر أن مراد النجاشي ببعض أصحابنا شيخه أحمد بن الحسين الغضائري وهو من نقاد الرجال ، ومحققي الآثار وهو أدق نظراً من الصدوق وكان ذا سعة إطلاع في الرجال .

قال الشيخ في أوّل فهرسته : « إن جماعة من شيوخ طائفتنا وإن عملوا فهرست كتب أصحابنا مما سنّفوه من التصانيف ورووه من الأصول إلا أن أحداً منهم لم يستوف ذلك ولا ذكر أكثره بل اقتصروا على فهرست ما رووه وما كانت في خزائهم سوى أحمد ابن الحسين فعمل كتابين أحدهما في المصنفات والآخر في الأصول واستوفاهما على

مبلغ ما وجد وقدر - الخ ، وقد اعتمد النجاشي الذي هو أوثق علماء الرجال عندهم عليه ، وكان تلميذه يروي عنه مشافهة تارة وبالأخذ عن كتبه أخرى .

ثم من أين أن الصدوق حكم بصحته ولم يضمن في الإكمال صحة جميع ما يرويه فيه كما ضمن في الفقيه فقال فيه « ولم أقصد قصد المصنفين في إيراد جميع ما روه بل قصدت إلى إيراد ما أفتى به وأحكم بصحته » .

ثم من أين أنه لم يشتهه فقال في أواخر صلاة جمعة فقيهه « قال أبو عبد الله عليه السلام : أول من قدم الخطبة على الصلاة يوم الجمعة عثمان لأنه كان إذا صلى لم يقف الناس على خطبته و تفرقوا وقالوا : ما نضع بمواعظه و هو لا يتعظ بها ، وقد أحدث ما أحدث ، فلمّا رأى ذلك قدم الخطبتين على الصلاة » .

وقال في علله ^(١) - بعد نقل خبر الفضل بن شاذان عن الرضا عليه السلام - : « فإن قيل : فلم جعلت الخطبة في يوم الجمعة في أول الصلاة وجعلت في العيدين بعد الصلاة قيل لأن الجمعة أمر دائم ويكون في الشهور والسنة كثيرًا وإذا كثر على الناس ملوا و تركوا ولم يقيموا عليه و تفرقوا عنه فجعلت قبل الصلاة ليحبسوا على الصلاة ولا يتفرقوا ولا يذهبوا ، فأما العيدين فإنما هو في السنة مرتين و هو أعظم من الجمعة ، والرحام فيه أكثر والناس فيه أرغب ، فإن تفرق بعض الناس بقي غائتهم وليس هو كثيرًا فيملوا و يستخفوا به » - (جاء هذا الخبر هكذا ، والخطبتان في الجمعة والعيدين من بعده لانهما بمنزلة الركعتين الأخراوين و أول من قدم الخطبتين عثمان) .

و هذا اشتباه واضح وقوعه من مثله غريب والعجب أنه روى في فقيهه عن الصادق عليه السلام أنه « لا بأس أن يتكلم الرجل إذا فرغ الإمام من الخطبة يوم الجمعة ما بينه وبين أن تقام الصلاة » .

مع أنه يمكن استنباطه من القرآن قال تعالى « فإذا قضيت الصلوة فانشروا في الأرض » . ومنشأ توهمه أنه رأى في الأخبار الواردة في الملأ أن الخطبتين بدل الأخيرتين فتوهم أنهما بعد ، وقد عرفت استدلاله بذلك على خبر الفضل .

و خير تقديم عثمان إنما كان في العيدين فصحة هو أو غيره بالجمعة . روى الحميدي في كتابه عن أبي سعيد الخدري أن مروان خطب في العيدين قبل الصلاة ، و قال : إن الناس لم يكونوا يجلسوا لنا بعد الصلاة فجعلناها قبل الصلاة .

و هذا الموضع شاهد لمن قال بعدم وجوب صلاة الجمعة تعييناً بالإجماع الصلي من الإمامية بتركهم للجمعة وإن نقلهم رواياتها كنقل روايات الجهاد ، فإن الصدوق لو كان سلي هو أو غيره من الشيعة الجمعة لما توهم هذا التوهم .

ثم الفقيه الذي بحكم بصحة ما يرويه فيه من أين كونه كذلك فقد روى فيه أخبار عدم نقص شهر رمضان و ادعى في الخصال أن تلك الأخبار موافقة للكتاب و قال : من ذهب من الشيعة إلى أخبار النقص انقضى كما ينقض العاقبة .

ثم لو كان حكم بصحة لم لم يرو في فقيهه ما تضمنته من الفقه ولم لم يرو في معانيه ما تضمنته من معاني الحروف ؟ .

ولو كان الخير صحيحاً لم لم يروه الشيخ في غيبته مع وقوفه على إكمال الصدوق ؟ ولم قال في رجاله في « سعيد » - بعد عنوانه في أصحاب العسكري عليه السلام - : « عاصره ولم أعلم أنه روى عنه » .

و لم لم يعد محمد بن أبي عبدالله الكوفي « « سعداً » في عدد من انتهى إليه من وقف على معجزة المصاحب عليه السلام أو آراءه من الوكلاء و غيرهم من أهل البلاد المختلفة معلوم النسب منهم والمجهول ، مع كون سعد من الأجلة وتأخره عنه فسد مات في حدود ثلاثمائة ، و محمد بن أبي عبدالله مات سنة اثني عشرة وثلاثمائة - كما لم يذكر أحمد بن إسحاق فيهم ولو كان ذلك الخير صحيحاً لعد فيهم .

ثم قوله : « و رد الأخبار التي تشهد متونها بصحتها ببعض الظن والوهم » موضع المثل « اقلب نصب » فإن مضامين متنه تشهد بوضعه .

منها تضمنته أن « الفاحشة المبيحة » في « المطلقة » السحق ولم يقل به أحد ، و إنما فسروها بأذى أهل زوجها أو زناها .

و تضمن أن السحق أفحش من الزنا مع اتفاق الإمامية على أنه كالزنا في

المحدث أو أودون بإيجابه الجلد فقط ولو كان من محصنته . و هو الأشهر .
و تضمن لعب الحجة عليه السلام مع أن من علائم الإمام عليه السلام عدم لعبه ففي خبر
صفوان الجمال : أنه سأل الصادق عليه السلام عن صاحب هذا الأمر فقال : إنه لا يلهم ولا
يلعب ، و أقبل أبو الحسن موسى عليه السلام و هو صغير و معه عناق مكينة و هو يقول لها :
« اسجدي لربك » فأخذه أبو عبدالله عليه السلام و ضمه إليه و قال : بأبي و أمي من لا يلهم
ولا يلعب .

و في صحيح معاوية بن وهب أنه سأل الصادق عليه السلام عن علامة الإمامة ، فقال :
« طهارة الولادة ، و حسن المنشأ ، و لا يلهم ولا يلعب » .

و في إثبات المسعودي و الكتاب المعروف بدلائل الطبري في خبر مشتمل على
خروج جماعة إلى الجواد عليه السلام بعد وفاة أبيه لامتحانهم و منهم علي بن حسان الواسطي
و أنه حل معد من آلات الصبيان أشياء مصاغة من الفضة بقصد الإهداء و الإتحاف
إليه عليه السلام لطفوليته ، قال : فنظر إلى نظرمغضب ، ثم رمى به يمينا و شمالا ، و قال :
ما لهذا خافنا الله ، فاستقلته و استعفينه فعفا ، و قام فدخل و خرجت و معي تلك الآلات
- الخبر -

و تضمن منع الحجة عليه السلام أباه عليه السلام عن الكتابة و لا يفعل مثل ذلك صبيان
العامة إلا قبل صيرورهم ذوي تميز ، فكيف يفعل ذلك مثله عليه السلام .

و تضمن إبقاء العسكري عليه السلام رمانة ذهبية تلمع بدائع نقوشها وسط غرائب
الفصوص المرتبة عليها للعب ولله ، مع أن ذلك عمل مترف أهل الدنيا لا مثلهم عليه السلام
المعرضين عن الدنيا و زخارفها .

و تضمن الإنكار في تفسير آية « فاخلع نعليك » بما فيه مع أن الصدوق نفسه
روى في العيال عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن
أبان ، عن يعقوب بن شعيب ، عن الصادق عليه السلام قال : قال الله تعالى لموسى : « فاخلع
نعليك » لأنها كانت من جلد حمار ميت ، والخبر صحيح أو كالصحيح حيث إن أبان
من أصحاب الإجماع على فرض صحة نسخة الكشي في كونه نائبا مع أن الراوى

للخير ابن الوليد النقاد للآثار .

و أيضاً قال تعالى ذلك له طمأ أراد بعثه فلا معنى لقوله في الخبر « استجبه له في نبوته » فالأنبياء كانوا لا يعرفون شيئاً من الشريعة قبل الوحي إليهم بها .
ثم من أين أن صلاة موسى عليه السلام كانت فيهما ؟ ومن أين اتحاد الشرائع في مثله ؟

و تضمن أن الله تعالى أوحي إلى موسى « أن أزرع حباً أهلك من قلبك إن كانت محبتك لي خالصة » مع أن محبة الخالق على وجهه و محبة المخلوق على وجهه ولا يزاحم الثاني الأول ولا ينقصه ، كيف وقد قال نبينا عليه السلام - وهو أكمل الرسل و أفضلهم - « حبيب إلي من دنياكم ثلاث ، النساء - الخير » .

وقال الصادق عليه السلام : « من أخلاق الأنبياء حب النساء » . وقال عليه السلام : « ما أظن رجلاً يزداد في الإيمان (أو في هذا الأمر) خيراً إلا ازداد حباً للنساء » . وإنما المذموم حب يوجب مخالفة أمره تعالى ونهيه ، قال عز وجل : « قل إن كان آباؤكم و أبناءكم - إلى قوله - أحب إليكم من الله و رسوله - الآية » .

مع أن جعل « نعليك » كناية و استعارة عن حب الأهل مجاز يحتاج إلى قرينة ولا قرينة . مع أن الأمر بالزرع لو كان المراد بالنعلين حب الأهل كان للدوام و ينافيه تعليله « إنك بالواد المقدس طوى » .

و تضمن تفسير « كهيمص » بما فيه مع أن الأخبار وردت في تفسيره بغير ذلك فروى الصدوق في معانيه ^(١) « في باب معاني الحروف المقطعة » خيراً عاماً لها و فيه « و كهيمص » معناه « أنا الكافي الهادي الولي » العالم الصادق الوعد » .

و روى خبراً خاصاً به و هو « أن رجلاً سأل الصادق عليه السلام عن « كهيمص » فقال عليه السلام : « كاف » كاف لشيئتنا . « هاء » هاد لهم . « ياء » ولي لهم . « عين » عالم بأهل طاعتنا . « صاد » صادق لهم وعدهم حتى يبلغ بهم المنزلة التي وعدنا إياهم في بطن القرآن » .

وفي تفسير القمّيّ « وأما قوله : « كهيص » فقال : الله هو الكافي ، الهادي ،
المعالم ذي الأيادي . الصابر على الأعادي . »

و روى أيضاً مسنداً عن الصادق عليه السلام قال : « هذه أسماء الله مقطّعة » .

و روى نصر بن مزاحم في صفّيناه عن الأصمّيع قال : ما كان عليّ عليه السلام في قتال
قطّ إلا نادى « يا كهيص » .

والكلّ كما نرى دالة على أن « كهيص » أسماء الله تعالى .

و تضمن « أن » اليهود كانوا يخبرون بظهور محمد يسلم على العرب كتسلط
يحتصر على بني إسرائيل وأنه كاذب . مع أنه خلاف القرآن فإنه تضمن أنهم
يوعدون أعدائهم به ~~وأنه~~ وإذا ظهر ينتقم لهم منهم . قال تعالى : « وكانوا من
قبل يستفتحون به فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به » .

وورد أن الأنصار بادروا بالإسلام لما سمعوا من اليهود فيه ~~عليه السلام~~ فقالوا :
هذا النبي الذي كانت اليهود يخبرونا به .

و تضمن أن الرّجلين كانا يجالسان اليهود و يستخبرانهم عن عواقب أمر محمد
مع أنهم لم يكونا أهل ذلك لا سيما الثاني الذي كان جلفاً جافاً ، و حديث إسلامه
معروف .

وأي مانع من أن يكون إسلامهما طوعاً و يصيران أخيراً منافقين ، فكمن من
مؤمن صار كافراً فضلاً عن أن يصير منافقاً ، قال تعالى « إن الذين آمنوا ثم كفروا ،
ألم يكن إبليس ملكاً مقرّباً ، ثم صار رجيماً لعيناً فأى استبعاد من أن يؤمن
الرّجلان طوعاً ، ثم يكفرا حسداً منهما بمقام أمير المؤمنين عليه السلام و استنكافاً عن
طاعته ، كما كفر إبليس بسبب آدم عليه السلام . »

ألم يخبر الله تعالى بانتظار وقوع الارتداد من عامة الأمة في قوله عز وجل فوما
محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرّسل . أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم .

و تضمن أنه لم لم ينقض سعد دعوى خصمه بإخراج النبي عليه السلام أبا بكر معه
إلى الغار بأنه لم لم يخرج باقي الأربعة معه لأنهم أيضاً صاروا خلفاء مثل أبي بكر

مع أنه لا ينقض دعواه فإنَّ للخصم أن يقول : إنني لم أقل أخرجك للخلافة المجرَّدة بل لأنَّه أسس سلطنة للمسلمين و شكَّل دولة لهم وكم بين الباني لبنت والنجاني إلى بيت محمد .

و مما يوضح جعله اشتماله على موت « أحمد بن إسحاق » في حياة العسكري عليه السلام و بعثه عليه السلام خادمه المسمي بكافور لتجهيزه مع أن بقا أحمد بعده عليه السلام أمر قطعي إتفاقي .

هذا الكشي صرح في ترجمة أحمد بأنه عاش بعد وفاة أبي محمد عليه السلام ، و روى خبراً أنه كتب إلى صاحب الدَّار عليه السلام يستقرضه ألف دينار للحج فوقع عليه السلام له مناصلة و إذا رجع فله عندنا سواها . و قال : « وكان أحمد لضعة لا يطمع نفسه أن يبلغ الكوفة ، ثم قال : وفي هذا من الدلالة » .

و روى بعده عن الحسين بن روح أن أحمد بن إسحاق كتب إليه - أي إلى صاحب عليه السلام - يستأذنه في الحج ، فأذن له و بعث إليه بثوب ، فقال أحمد بن إسحاق نعمي إليه نفسه ، فانصرف من الحج فيمات بعلوان . قال الكشي : « إنما أثبت بهذا الخبر ليكون أتم لصلاحه و ما ختم له به » .

و هذا الشيخ الطوسي قال في غيبته ^(١) « فأما السفراء الممدوحون في زمان النبية - ثم عدد الوكلاء الأربعة ، ثم ذكر المذمومين من مدعى النبية - ثم قال : « و قد كان في زمان السفراء الممدوحين أقوام ثقات ترد عليهم التوقيعات من قبل المنصوبين للسفارة من الأصل » ، ثم قال : « و منهم أحمد بن إسحاق و جماعة خرج التوقيع في مدحهم ، روى أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي محمد الرزازي قال : كنت أنا و أحمد بن أبي عبد الله بالعسكر فورد علينا رسول من قبل الرجل فقال : « أحمد ابن إسحاق الأشعري » ، و إبراهيم بن محمد الهمداني ، و أحمد بن حمزة بن اليسع ثقات » . و هذا صاحب الكتاب المعروف بدلائل الطبري قال (ص ٢٧٢) « وكان أحمد بن -

إسحاق القمي الأشعري الشيخ الصدوق وكيل أبي محمد عليه السلام فلما مضى أبو محمد عليه السلام إلى كرامة الله عز وجل أقام على وكالته مع مولانا صاحب الزمان عليه السلام تخرج إليه نوقيعاته وتحمل إليه الأموال من سائر النواحي التي فيها موالى مولانا فينسألمها إلى أن استأذن في المسير إلى قم فخرج الإذن بالمضي وذكر أنه يمرض ويموت في الطريق فمرض بهلوان ومات ودفن بها - رضي الله عنه - وأقام مولانا عليه السلام بعد مضي أحمد بن إسحاق الأشعري بسراً من رأى مدته ثم غاب .

و روى الكافي (في باب من رآه عليه السلام)^(١) عن محمد بن عبدالله ، وعنه بن يحيى ، عن الحميري قال : « اجتمعت أنا والشيخ أبو عمرو عند أحمد بن إسحاق بن سعد الأشعري - إلى أن قال - فهذا قول إمامين قد مضيا فيك - إلى أن قال - قلت : فالاسم ؟ قال : معرثم عليكم أن تسألوا عن ذلك ، ولا أقول هذا من عندي وليس لي أن أحكل وأحرثم ، ولكن عنه عليه السلام فان الأمر عند السلطان أن أبا محمد عليه السلام مضى ولم يخلف ولداً » .

و رواه الإكمال و رواه الفقيه . وهو خير صحيح السند قريب الإسناد مشتمل على أن أحمد بن إسحاق ، هذا أشار على الحميري أن يسأل عثمان بن سعيد عن خلف العسكري عليه السلام - والخبر أيضاً دال على أن أحمد بن إسحاق لم ير الحجة عليه السلام خلاف ذلك الخبر .

وروى الكافي أيضاً (في باب مولد عليه السلام)^(٢) عن علي بن محمد ، عن سعد بن عبدالله قال - إن الحسن بن النضر و أبا صدام و جماعة تكلموا بعد مضي أبي محمد عليه السلام فيما في أيدي الوكلاء - إلى أن قال - فقال الحسن : لما واقبت بغداد اكثريت داراً - إلى أن قال - ثم جاء أحمد بن إسحاق بجميع ما كان معه .

و روى غيبة الشيخ (في باب نوقيعات الحجة عليه السلام) بإسناده عن الأسدي ، عن سعد قال : حدثنا الشيخ الصدوق أحمد بن إسحاق الأشعري أنه جاء بعض أصحابنا

(١) المصدر : ج ١ ص ٣٢٩ .

(٢) المصدر ج ١ ص ٥١٧ .

يعلمه أن جعفر بن علي كتب إليه كتاباً يعرفه فيه نفسه و يعلمه أنه القسيم بعد أخيه - الخبر .

و عن كتاب الحنظلي ، عن علي بن الحسن البجلي أنه وصل إلى صاحب عليه السلام مكتوب من أحمد في عام وفاته ، في أمرين والثاني استغافوه لكبره ، فكسب عليه السلام فيه « بجيشك جوابه ، وما وصلت إلى قم ، فمات جلاوان .

و بالجملة الأخبار مستفيضة بل متواترة في بقاء أحمد بن إسحاق بعد العسكري عليه السلام فيكون ذلك الخبر المتضمن لموته قبله جعلاً ، مضافاً على احتمال على المنكرات التي مرّت الإشارة إليها .

و أمّا تضمنه لمطلب صحيح كعدم إمكان اختيار الأئمة الثلاثة فلا ينافي جملة ، حيث إن من أراد وضع شيء يلبس بمزج باطله بشيء من الحق ليروج مناعه الفاسد . ثم كما أن منته يشهد بعدم صحته كذلك سنده فإن الصدوق إنما يروي عن سعد بتوسط أبيه أو شيخه ابن الوليد كما يعلم من مشيخة فقيهه و الخبر تضمن أربع وسائط منكرين .

و من الغريب أن صاحب الكتاب المعروف بالذلائل رواه بثلاث وسائط مع أنه يروي كالشيخ عن الصدوق بواسطة .

مع أن الواسطتين الأولين عبد الباقي و عبد الله الثعالبي أيضاً مجهولان . ثم إن الذي وجدنا من رواية الكتاب المعروف بالذلائل للخبر إنما هو إلى قوله : « وجعلنا نختلف بعد ذلك اليوم إلى منزل مولانا فلانرى الغلام بين يديه » لا إلى آخره كما هو مفاد تعبير البحار المتقدم في قوله : رواه الذلائل مثل الإكمال كما مرّ .

و لعلمه تعمّد ترك ذيله المشتمل على إخبار العسكري عليه السلام لأحمد بن إسحاق بموته لتفطنه بعدم صحته وقد عرفت أنه روى بقاءه بعده عليه السلام .

ومنها ما رواه الإكمال ^(١) أيضاً فقال : حدثنا أبو الحسن بن علي بن موسى

ابن أحمد بن إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي
ابن أبي طالب عليه السلام قال : وجدت في كتاب أبي رضي الله عنه قال : حدثنا محمد بن أحمد
الطوال ، عن أبيه ، عن الحسن بن علي الطبري ، عن أبي جعفر محمد بن علي بن إبراهيم
ابن مهزيار قال : سمعت أبي يقول : سمعت جدي علي بن إبراهيم يقول : كنت نائماً
في مرقدي إذ رأيت في ما يرى النائم قائلاً يقول لي : حج فإنيك تلقى صاحب زمانيك .
قال علي بن إبراهيم : فانتبهت وأنا فرح مسرور ، فمأزلت في الصلاة حتى انفجر عمود الصبح
وفرغت من صلاتي وخرجت أسأل عن الحاج فوجدت فرقة تريد الخروج ، فبادرت
مع أوّل من خرج ، فمأزلت كذلك حتى خرجوا وخرجت بخروجهم أريد
الكوفة ، فلمّا وافيتها نزلت عن راحلتي وسلمت متاعي إلى ثقات إخواني وخرجت
أسأل عن آل أبي محمد عليه السلام ، فمأزلت كذلك فلم أجد أثراً ، ولا سمعت خبراً ، وخرجت
في أوّل من خرج أريد المدينة ، فلمّا دخلتها لم أتمالك أن نزلت عن راحلتي وسلمت
رحلي إلى ثقات إخواني وخرجت أسأل عن الخبر وأقوال الأثر ، فلا خبراً سمعت ، ولا
أثراً وجدت ، فلم أزل كذلك إلى أن نهر الناس إلى مكة ، وخرجت مع من خرج ،
حتى وافيت مكة ، ونزلت فاستوثقت من رحلي وخرجت أسأل عن آل أبي محمد عليه السلام
فلم أسمع خبراً ولا وجدت أثراً ، فمأزلت بين الإياس والرجاء متفكراً في أمري و
عاشياً على نفسي ، وقد جنّ الليل . فقلت : أرقب إلى أن يخلولي وجد الكعبة لأخوف
بها وأسأل الله عز وجل أن يعرفني أملي فيها فيبينما أنا كذلك وقد خلالي وجد الكعبة
إنقمت إلى الطواف فإذا أنا بفتي مليح الوجه ، طيب الرائحة ، متزود ببردة ، متشبع
بأخرى ، وقد عطف بردائه على عاتقه فرعته ، فالتفت إليّ فقال : ممن الرّجل ؟ فقلت :
من الأهواز ، فقال : أتعرف بها ابن الخصيب ؟ فقلت : رحمه الله دعني فأجابه ، فقال :
رحمه الله لقد كان بالنسهار صائماً وبالليل قائماً وللقرآن نالياً ولنا موالياً ، فقال :
أتعرف بها علي بن إبراهيم بن مهزيار ؟ فقلت : أنا عليّ ، فقال : لأهلاً وسهلاً بك يا
أبا الحسن . أتعرف الصريحين ؟ قلت : نعم قال : ومن هما ؟ قلت : محمد وموسى . ثم
قال : علمت العلامة التي بينك وبين أبي محمد عليه السلام فقلت : معي ، فقال : أخرجها ،

فأخرجتها إليه خاتماً حسناً على فمها و عظمي و علي . فلما رأى ذلك بكى ملهاً ورنه شجياً . فأقبل يبكي بكاء طويلاً و هو يقول : رحمتك الله يا أبا عبد الله فلقد كنت إماماً عادلاً ، ابن أئمة و أبا إمام ، أسكنك الله الفردوس الأعلى مع آبائك عليهم السلام .

ثم قال : يا أبا الحسن سر إلى رحلك وكن على أهبة من كفايتك حتى إذا ذهب الثلث من الليل وبقي الثلثان فالحق بنا فانك ترى مناك إن شاء الله . قال ابن مهزيار : فسرت إلى رحلي أطل التفكير حتى انبهجم الليل ، فقممت إلى رحلي و أصلحت ، و قد مت إلى راحلتي و حملتها و سرت في منها حتى لحقت الشعب فإذا أنا بالفتى هناك يقول : أهلاً وسهلاً بك يا أبا الحسن طوبى لك فقد أذن لك ، فسار و سرت بسيرة حتى جازيت عرفات و منى ، و سرت في أسفل ندوة جبل الطائف ، فقال لي : يا أبا الحسن انزل وخذ في أهبة الصلاة ، فنزل و نزلت حتى فرغ و فرغت ، ثم قال لي : خذ في صلاة الفجر و أوجز ، فأوجزت فيها وسلم و عطر وجهه في التراب ، ثم ركب وأمرني بالركوب فركبت ، ثم سار و سرت بسيره حتى علا الذروة فقال : ألمح هل ترى شيئاً ؟ فلمحت فرأيت بقعة زهرة كثيرة العشب والكلاء ، فقلت : يا سيدي أرى بقعة زهرة كثيرة العشب والكلاء ، فقال لي : هل ترى في أعلاها شيئاً ؟ فلمحت إنها أنا بكثيب من رمل فوق بيت من شعر يتوقد نوراً ، فقال لي : هل رأيت شيئاً ؟ فقلت : أرى كذا وكذا ، فقال لي : يا ابن مهزيار طيب نفساً وقر عيناً فإن هناك أمل كل مؤمل ، ثم قال لي : انطلق بنا ، فسار و سرت حتى صار في أسفل الذروة ، ثم قال : انزل فبهنا بذل لك كل صعب ، فنزل و نزلت حتى قال لي : يا ابن مهزيار خل عن زمام الراحلة ، فقلت : علي من أخلفها وليس ههنا أحد ؟ فقال : إن هذا حرم لا يدخله إلا ولي ، ولا يخرج منه إلا ولي ، فخلعت عن الراحلة ، فسار و سرت فلما دنانم الخيلاء سبقني و قال لي : قف هنا إلى أن يؤذن لك ، فما كان إلا حينئذ فخرج إلي وهو يقول : طوبى لك قد أعطيت سؤلوك ، قال : قد دخلت عليه صلوات الله عليه و هو جالس على نمط عليه نطع أديم أحمر متكىء على مسورة أديم ، فسلمت عليه ورد علي السلام ولمحته فرأيت وجهه مثل فلقه قمر ، لا بالخرق ولا بالهزق ، ولا بالطويل الشامخ ، ولا بالقصير اللاصق ، ممدود القامة ، صلت

الجبين ، أزعج الحاجبين ، أدهج العينين ، أفنى الأنف ، سهل الخدين ، على خدّك ولا بمن خال . فلمّا أن بصرت به حار عقالى في نعته وصفته ، فقال لى : يا ابن مهزيار كيف خلّكت إخوانك في العراق ؟ قلت : في ضنك عيش وهناة ، قد تواترت عليهم سيوف بني الشيبان فقال : قاتلهم الله أنى يؤفكون ، كأننى بالقوم قد قتلوا في ديارهم وأخذهم أمر ربهم ليلاً ونهاراً ، فقلت : متى يكون ذلك يا ابن رسول الله ؟ قال : إذا حيل بينكم وبين سبيل الكعبة بأقوام لا خلاف لهم والله ورسوله منهم براء ، وظهرت الحمرة في السماء ثلاثاً فيها أعمدة كأعمدة اللجين يتلأل نوراً ويخرج الشروسي^(١) من إرمينية وأذربيجان يريد وراء الرّى الجبل الأسود المتلاحم بالجبل الأحمر ، لزيق جبل طالقان ، فيكون بينه وبين المروزي^(٢) وقعة صلبانية ، بشيب فيها الصغير ، ويهرم منها الكبير ، ويظهر القتل بينهما فعندها توقعوا خروجه إلى الزّوراء ، فلا يلت بها حتى يوافي ماها^(٣) . ثم يوافي واسط العراق ، فيقيم بها سنة أو دونها ، ثم يخرج إلى كوفان فيكون بينهم وقعة من النجف إلى الحيرة إلى القرى وقعة شديدة تذهل منها العقول ، فعندها يكون بوار القتين ، وعلى الله حصاد الباقي .

ثم تلا قوله تعالى « بسم الله الرحمن الرحيم أتيتها أمراً ليلاً أو نهاراً فجعلناها حصيداً كأن لم تكن بالأمس » فقلت : سيدي يا ابن رسول الله ما الأمر ؟ قال : نحن أمر الله وجنوده ، قلت : سيدي يا ابن رسول الله حان الوقت ؟ قال : « و اقتربت الساعة وأنشأ القمر » .

و نقله البحار عنه مع اختلاف فيه « سمعت جدّي عليّ بن مهزيار » قال عليّ بن مهزيار « أعرف عليّ بن مهزيار ؟ فقلت : أنا عليّ بن مهزيار » ولا بدّ أنّه نقل عن نسخة سقيمة فإنّ عليّ بن مهزيار كان من أصحاب الرضا عليه السلام إلى الهادي عليه السلام ومات في أوائل عصر العسكري عليه السلام روى الكافي (في باب بعد باب الحجّ عن المخالف ^(٢)) عن محمد بن يحيى ، عمّن حدّثه أنّ إبراهيم بن مهزيار قال : كتبت إلى

(١) في بعض النسخ « ماها » وفي بعضها « ماها » .

(٢) المصدر ج ٢ ص ٣١٠ .

أبي محمد عليه السلام : « أن مولانا علي بن مهزيار أوصى أن يحج عنه - الخير » .
 و لعل ناسخ نسخة المجلس رأى عدم ذكر علي بن إبراهيم بن مهزيار في
 الرجال ورأى اشتهار علي بن مهزيار فبدله بزعم صحيحه و غفلة عن موت علي بن -
 مهزيار قبل عصر الغيبة .

و كيف كان فيدل علي جعله اشتماله علي أن للحجة عليه السلام أخاً مسمى بموسى
 مع إجماع الإمامية علي أن العسكري عليه السلام لم يخلف غير الحجة عليه السلام .
 و اشتماله علي عدم وقوف الراوي علي أثر لآل أبي محمد عليه السلام مع أن سفراء
عليه السلام من زمان وفاة أبيه عليه السلام (سنة ٢٦٠) إلي انقضاء الغيبة الصغرى سنة « ٢٢٩ »
 أو « ٢٢٨ » (علي اختلاف مرثي سنة موت السمرى) كانوا مشهورين معروفين براجعهم
 الشيعة ويتوسطون بينهم و بين الحجة عليه السلام .

و أيضاً علي بن إبراهيم بن مهزيار لم يذكر في رجال ، و لم يوقف عليه في
 خير آخر .

و أما ما رواه الشيخ في غيبته ^(١) عن التلعكبري ، عن أحمد بن علي الرازي ،
 عن علي بن الحسين عن رجل - ذكر أنه من أهل فزوين لم يذكر اسمه - عن خبيب
 ابن محمد بن يونس بن شاذان الصنعاني قال : دخلت علي علي بن إبراهيم الأهوازي
 فسألته عن آل أبي محمد عليه السلام فقال : يا أخي لقد سألت عن أمر عظيم حجبت عشرين
 حجة كلاً أطلب به عيان الإمام فلم أجد إلي ذلك سبيلاً ، فبينما أنا ليلة فائت في مرقدي
 إندأيت قائلاً بقول : يا علي بن إبراهيم قد أذن الله لي في الحج فلم أعقل ليلتي حتى
 أصبحت فأتنا مفكر في أمري أرقب الموسم ليلي و نهاري ، فلما كان وقت الموسم أصلحت
 أمري و خرجت متوجهة نحو المدينة فمازلت كذلك حتى دخلت بشرب فسألت عن آل
 أبي محمد عليه السلام فلم أجده أترأ ، ولا سمعت له خيراً ، فاقمت مفكراً في أمري حتى خرجت
 من المدينة أريد مكة فدخلت الجحفة و أقمت بها يوماً و خرجت منها متوجهة نحو
 الغدير - وهو علي أربعة أميال من الجحفة - فلما أن دخلت المسجد صليت و عفرت و

اجتهدت في الدعاء ، وابتهمت إلى الله لهم و خرجت أريد عسفان ، فما زلت كذلك حتى دخلت مكة فأقمت بها أياماً أطوف البيت واعتكفت فينا أنا ليلة في الطواف إذا أنا بفتى حسن الوجه ، طيب الرائحة ، يتبختر في مشيته ، طائف حول البيت فحس قلبي به فقممت نحوه فحككته ، فقال لي : من أين الرجل ؟ قلت : من أهل العراق ، فقال لي : من أي العراق ؟ قلت : من الأهواز ، فقال لي : تعرف بها الخصيب ؟ فقلت : رحمه الله دعي فأجاب ، فقال : رحمه الله فما كان أطول ليلته وأكثر تعبته وأغزر دمعته ، أفتعرف علي بن إبراهيم بن المازيار ، فقلت : أنا علي بن إبراهيم فقال : حيّاك الله أبا الحسن ما فعلت بالعلامة التي بينك وبين أبي محمد الحسن بن علي ^(١) فقلت : معي ، قال : أخرجها ، فأدخلت يدي في جيبى فاستخرجتها ، فلما أن رآها لم يتمالك أن تغرغرت عيناه بالدموع وبكى متعباً حتى بلّ أطماره ، ثم قال : أذن لك الآن يا ابن المازيار صر إلى رحلك وكن على أهبة من أمرك حتى إذا لبس الليل جليابه ، و غمر الناس ظلامه سر إلى شعب بني عامر فابك ستلقاني هناك ، فسرت إلى منزلي ، فلما أن أحسست بالوقت أصلحت رحلي وقدمت راحلتي وعكمتي ^(٢) شديداً ، و جعلت وصرت في متنته وأقبلت مجدّآ في السير ، حتى وردت الشعب فإذا أنا بالفتى قائم ينادي يا أبا الحسن إليّ ، فما زلت نحوه ، فلما قربت بدأني بالسلام وقال لي : سرينا يا أخ ، فما زال يحدّثني وأحدّدني حتى تخرقنا ^(٣) جبال عرفات وسرنا إلى جبال منى وانفجر الفجر الأوّل ، ونحن قد توسطنا جبال الطائف ، فلما أن كان هناك أمرني بالنزول وقال لي : أنزل فصل صلاة الليل فصليت وأمرني بالوتر فأوترت - وكانت فائدة منه - ثم أمرني بالسجود والتعقيب ، ثم فرغ من صلاته وركب وأمرني بالركوب وسار و سرت معه حتى علاذروة الطائف فقال : هل ترى شيئاً ؟ قلت : نعم أرى كتيب رمل عليه بيت شعر يتوقد البيت نوراً ، فلما أن رأيته طابت نفسي فقال لي : هناك الأملو الرجاء ، ثم قال : سرينا يا أخ فسار و سرت بمسيره إلى أن انحدر من الذروة وصار في

(١) الضمير راجع إلى الراحلة والراحلة تؤثت و تذكر .

(٢) بالخاء المعجمة والراء المهملة أي قطبنا

أسفله ، فقال : أزل فيها بذل كل صعب و يخضع كل جبار ، ثم قال : خل عن زمام الناقة ، قلت : فعلى من أخلفها ؟ فقال حرم القائم لا يدخله إلا مؤمن ولا يخرج منه إلا مؤمن ، فخليت من زمام راحلتي وسارو سرت معه إلى أن دنا من باب الخباء فسبقني بالدخول وأمرني أن أقف حتى يخرج إلي ، ثم قال لي : ادخل هناك السلامة ، فدخلت فإذا أنا به جالس قد اتشح ببردة و اتزر بأخرى وقد كسر يردنه على عاتقه وهو كآقحوانة أرجوان ^(١) قد تكاثف عليها الندى و أصابها ألم الهوى ، وإذا هو كغصن بان ^(٢) أو قضيب ربحان ، سمح سخي نقي نقي ، ليس بالطويل الشامخ ولا بالقصير اللأزق ، بل مربوع القامة ، مدوثر الهامة ، صلت الجبين ، أزج الحاجبين ، أفتى الأتف ، سهل الخدين ، على خدة الأيمن خال كأنه فتات مسك على وضراصة عنبر ، فلما أن رأيته بدرت به بالسلام فرأى علي أحسن ما سلمت عليه وشافهني وسألني عن أهل العراق ، فقلت : سيدي قد ألبسوا جلابب الذلّة ، وهم بين القوم أذلاء ، فقال لي : يا ابن الحارث يا أبي أبو محمد عهد إلي أن لا أجاور قوماً غضب الله عليهم و لعنهم و لهم الخزي في الدنيا والآخرة ، ولهم عذاب أليم ، و أمرني أن لا أسكن من الجبال إلا وعرها ، ومن البلاد إلا غفرها ، والله مولاكم أظهر التقيّة فوكلها بي فأنا في الثقيّة إلى يوم يؤذن لي فأخرج ، فقلت : ياسيدي متى يكون هذا الأمر ؟ فقال : إذا حبل بينكم وبين سبيل الكعبة واجتمع الشمس والقمر ، و استدار بهما الكواكب والنجوم ، فقلت : متى يا ابن رسول الله ؟ فقال لي : في سنة كذا وكذا تخرج دابة الأرض من بين الصفا والمروة ومعه عصا موسى وخاتم سليمان ، يسوق الناس إلى المحشر .

قال : فأقمت عنده أياماً و أذن لي بالخروج بعد أن استنصيت لنفسي و خرجت نحو منزلي ، والله لقد سرت من مكّة إلى الكوفة ومعى غلام يخدمني ، فلم أر إلا خيراً و صلى الله على محمد و آله وسلّم تسليماً .

(١) الأقمحوان - بالضم - اليا بونج - والارجوان : الأرجوان .

(٢) البان : شجر سبط القوام ، ابن الورق . يشبه به القد لطوله .

و رواه الكتاب المعروف بدلائل الطبري عن محمد بن سهل الجلودي ، عن أحمد
ابن محمد بن جعفر الطائي ، عن محمد بن الحسن بن يحيى الحارثي ، عن علي بن إبراهيم
ابن مهزيار الأهوازي مع اختلاف - وفي آخره « ثم قال : يا ابن مهزيار ألا أفتك
الخبر إذا فعد الصبي ، و تحرك المغربي ، و سار العماني ، و بوع السفاني يؤذن
لولي الله فأخرج بين الصفا والمروة في ثلاثمائة و ثلاثة عشر رجلاً فأجيبوا إلى الكوفة
و أهدم مسجدتها و أبنيه على بنائه الأول و أهدم ما حوله من بناء الجبابرة و أجمع
بالناس حجة الإسلام و أجيبوا إلى يشرب فأهدم الحجرة و أخرج من بها و هماطريان
فأمر بهما نجاه البقيع و أمر بختين بصلبان عليهما فتورق من تحتهما فيقتن الناس
بهما أشد من الفتنة الأولى فينادي مناد من السماء : يا سماء أبدي و يا أرض خذي
فيومئذ لا يبقى على وجه الأرض إلا مؤمن قد أخلص قلبه للإيمان ، قالت : يا سيدي
ما يكون بعد ذلك ؟ قال : الكرّة الكرّة ، الرجعة الرجعة ، ثم تلا هذه الآية « ثم
رددنا لكم الكرّة عليهم و أمددناكم بأموال و بنين و جعلناكم أكثر فقيراً » .
فليس خبراً آخر بل هو عينه و إن اختلف بعض استادهما و بعض ألقائهما و
تقلاً زيادة و نقصاً .

و يشهد لوضعه أيضاً مضافاً إلى ما مرّ اشتماله على سؤاله يشرب عنه عليه السلام حتى
يراه عياناً مع أن عدم إمكان ذلك كان يعرفه كل إمامي و اشتماله على منكرات آخر
كتبخت من كان سفيراً عنه عليه السلام و غيره .

و أيضاً استقصى محمد بن أبي عبد الله الكوفي - و يأتي كلامه في الخبر الآتي -
عدد من رأى الحجة عليه السلام المعروف و غير المعروف ، فلو كان علي بن إبراهيم بن
مهزيار موجوداً أو رآه عليه السلام كيف لم يذكره ، و هو من بيت جليل و ذكروا أسانيد
إليه - و يأتي زيادة كلام في الخبر الآتي .

ثم إن في اسناد الإكمال تحريفاً فقوله « عن أبي جعفر محمد بن علي بن إبراهيم
ابن مهزيار قال : سمعت أبي يقول : سمعت جدّي علي بن إبراهيم يقول ، كما نرى
فعلي بن إبراهيم أبوه ، و إنما جدّه إبراهيم بن مهزيار و يأتي في الآتي نقل المضمون

عن إبراهيم بن مهزيار فلعنه لما حصل التحريف في إسناده تصرف المحشون في خطابات منته .

ومنها ما رواه الإكمال ^(١) أيضاً ، عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن عبد الله ابن جعفر الحميري ، عن إبراهيم بن مهزيار قال : قدمت مدينة الرسول عليه السلام فبحثت عن أخبار آل أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام الأخير عليه السلام فلم أقع على شيء ، فرحلت منها إلى مكة مستبجئاً عن ذلك فبينما أنا في الطواف إذ تراءى لي فتى أسمر اللون ، رائع الحسن ، جميل الهيئة ، يطيل التوسم في ^(٢) ، فعدلت إليه مؤملاً منه عرفان ما قصدت له فلمّا قربت منه سلمت فأحسن الإجابة ، ثم قال : من أي البلاد أنت ؟ قلت : رجل من أهل العراق ، قال : من أي العراق ؟ قلت : من الأهواز ، فقال : مرحباً بلقاءك هل تعرف فيها جعفر بن محمدان الحسيني ؟ قلت : دعي فأجاب قال : رحمه الله ما كان أطول ليلاً وأجزل نيله ، فهل تعرف إبراهيم بن مهزيار ؟ قلت : أنا إبراهيم بن مهزيار فقامتني ملماً ، ثم قال : مرحباً بك يا أبا إسحاق ما فعلت بالعلامة إنني وشحت بينك وبين أبي محمد عليه السلام فقلت : لعلك تريد الخاتم الذي آثرني الله به من الطيب أبي محمد الحسن بن علي ^(٣) ؟ قال : ما أردت سواء ، فأخرجته إليه ، فلمّا نظر إليه استعبر وقبله ، ثم قرأ كتابته وكانت : يا الله يا محمد يا علي ، ثم قال : بأبي بنان ^(٤) طال ما جلت فيها .

و تراخى بناقنون الأحاديث إلى أن قال لي : يا أبا إسحاق أخبرني عن عظيم ما توخيت بعد الحج ، قلت : وأبيك ما توخيت إلا ما سأستعلمك مكنونه ، قال : سل عما تريد فأنني شارح لك إن شاء الله ، قلت : فهل تعرف من أخبار آل أبي محمد الحسن (بن علي عليه السلام شيئاً ؟ قال لي : وأيم الله إنني لأعرف الضوء بجبين محمد وموسى ابني الحسن ابن علي ^(٥) سلوات الله عليهما ، ثم إنني لرسولهما إليك قاصداً لا تيانك أمرهما ، فإن أحببت لقاءهما والاكتمال بالتبرك بهما فارحل معي إلى الطائف ، ولتكن في ذلك في خفية من رجالك واكتتام .

(١) في باب من شاهد القائم تحت رقم ١٩ .

(٢) في النسخ المخطوطة التي عندي من المصدر د بأبي يدأ طال ما جلت فيهما .

قال إبراهيم : فشخصت معه إلى الطائف اتخذت دملة فرملة حتى أخذ في بعض مخارج القلادة فبدت لنا خيمة شعر فد أشرفت على أكمة رمل تتلأؤ تلك البقاع منها تلؤلؤاً فبددني إلى الإذن ودخل مسلماً عليهما وأعلمهما بمكاني فخرج إليّ أحدهما وهو الأكبر سنّاً « محمد بن الحسن » صلى الله عليه وهو غلام أمرد فاصع اللون واضح السن^(١) أبلغ الحاجب مستون الخدّ ، أفتى الأنف ، أشمّ أرواح ، كأنه غصن يان ، وكأنّ صفحة غرّة كوكب درّيّ ؛ بخدّه الأيمن خال كأنه فتاة مسك على يارض الفضة ، وإذا برأسه وفرة شحماء سبطة تطالع شحمة أذنه ، له سمت ما رأت العيون أفعد منه ، ولا أعرف حسناً وسكينة وحباء ، فلمّا مثل لي أسرع إلى تلقّيه فأكببت عليه أشمّ كلّ جارحة منه فقال : مرحباً بك يا أبا إسحاق لقد كانت الأيتام تعدني وشك لقائك ، والمعائب بيني وبينك على نشاط الدثار و تراخي المزمار ، تنخيل لي صورتك حتى كأن لم نخل طرفه عين من طيب المحادثة ، و خيال المشاهدة ، وأنا أمد الله ربيّ الله وليّ الحمد على ما قبض من التلافي و رفقه من كربة التنازع ، والاستشراق عن أحوالها متقدّمها و متأخرها فقلت : بأبي أنت و أمّي مازلت أنفخص عن أمرك بلداً فبلداً منذ استأثر الله بسيتي أبي محمد عليه السلام ، واستغلق عليّ ذلك حتى منّ الله عليّ بمنّ أرشدني إليك و دلني عليك والشكر لله على ما أوزعني فيك من كريم اليد والطول .

ثمّ نسب نفسه و أخاه موسى و اعتزل في ناحية .

ثمّ قال : إنّ أبي صلوات الله عليه عهد إليّ أن لا أوطن من الأرض إلّا أخفاها و أقصاها إسراً لأمرى ، و تحصيناً لمحلّي لمكاند أهل الضلال والمردة من أحداث الأمم الضوال ، فنبذني إلى عالية الرّمال و خبت صرائم الأرض ، ينظر بي الغاية التي عندها يعدل الأمر و ينجلي الهلع ، وكان صلوات الله عليه أنبط لي من خزائن الحكم و كوامن العلوم ما إن أشعب^(٢) إليك منه جزءاً أغناك عن الجملة .

واعلم يا أبا إسحاق أنّ قال صلوات الله عليه : يا بني إنّ الله جلّ ثناؤه لم يكن

(١) في أكثر النسخ من المصدر واضح الجبين .

(٢) في المصدر و أشمت .

ليخلى أطباق الأرض و أهل الجدة في طاعته و عبادته بلا حجة يستعلى بها و إمام يؤتم
 به و يقتدى بسبيل سنته ، و منهاج قصده ، و أرجو يا بنى أن تكون أحد من أعداء
 الله لنشر الحق و طي الباطل و إعلاء الدين و إطفاء الضلال ، فعليك يا بنى بلزوم
 خوافي الأرض و تتبع أقاصيها ، فإن لكل ولي لا ولياء الله غدواً مقارعاً وضداً
 منازعاً ، افتراضاً لمجاهدة أهل نفاقه و خلاعة أولى الإلحاد و العناد ، فلا يوحشك ذلك
 و اعلم أن قلوب أهل الطاعة لا إخلاص نزع إليك مثل الطير إلى أو كرها ، وهم معشر
 يطمعون بمخائل الذكة و الاستكانة ، وهم عند الله بررة أعزاء ، يبرزون بأنفس مختلفة
 محتاجة ، وهم أهل القناعة و الاعتصام ، استنبطوا الدين فوزروا على مجاهدة الأعداء
 حضهم^(١) الله باحتمال الضيم في الدنيا ليشملهم باتساع العز في دار القرار و جيلهم على
 خلائق الصبر لتكون لهم العافية الحسنى و كرامة حسن العاقبة ، فاقنيس - يا بنى -
 نور الصبر على موارد أمورك تفز بذكرك الصنع في مصادرها ، واستشعر العز في ما ينوبك
 تحظ بما تحمد عليه إن شاء الله ، فكأنك يا بنى بتأييد نصر الله قد آن و تيسير الفلج
 و علو الكعب قد حان ، و كأنك بالمرآيات الصفر و الأعلام البيض تخفق على أنباء
 أعطافك ما بين العظيم و زمزم ، و كأنك بترادف البيعة و تصادف الولاء يتناظم عليك
 تناظم الدُر في مثاني العقود ، و تصافق الأكف على جنبات الحجر الأسود ، تلوذ
 بقناطك من ملا إبراهيم الله من طهارة الولادة و نقاسة التربة ، مقدسة قلوبهم من دنس
 النفاق ، مهدبة أفئدتهم من رجس الشقاق ، لينة عرائكهم للدين ، خشنة ضرائبهم عن
 العدوان ، واضحة بالقبول أو جههم ، نضرة بالفضل عيادهم ، يدينون بدين الحق و
 أهله ، فإذا اشتدت أركانهم و تقوّت أعمادهم فدّت بمكانتهم^(٢) طبقات الأهم إلى إمام ،
 إذ يبعثك في ظلال شجرة دوحة بسفت أفنان غصونها على حافة بحيرة الطبرية ، فعندها
 يتلاؤ صبح الحق و ينجلي ظلام الباطل ، و يقسم الله بك الطغيان ، و يعيد معالم
 الإيمان ، يظهر بك أسقام الآفاق و سلام الرفاق ، يودّ الطفل في المهد لو استطاع إليك
 نهوضاً ، و نواشط الوحش لو تجد تحوك مجازاً ، تهتز بك أطراف الدنيا بهجة ، و

(١) في المصدر : ضمهم . . (٢) في بعض نسخ المصدر : فدنت بمكانتهم . .

تهز بك^(١) أنصان العز نصره ، و نستقر بواني الحق في قرارها و تؤوب شوارد الدّين إلى أوكارها ، تنهاطل عليك سحاب الظفر فتخشق كلّ عدو ، و تنصر كلّ ولي ، فلا يبقى على وجه الأرض جبار قاسط ، ولا جاحد غامط ، ولا شاني مبغض ، ولا معاند كاشح ، و من يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكلّ شيء قدراً .

ثمّ قال : يا أبا إسحاق ليكن مجلسي هذا عندك مكتوماً إلّا عن أهل التصديق والأخوة الصادقة في الدّين ، إذا بدت لك أمارات الظهور والتمكّن فلا تبطن بها خوفاً منك عني و بأهل المساعدة إلى منار اليقين ، وضياء مصابيح الدّين تلق رشحاً^(٢) إن شاء الله . قال إبراهيم بن مهزيار : فعكثت عنده حيناً أقنيس ما أودّي إليهم من موضحات الأعلام ونشرات الأحكام ، و أروني نبات الصدور من نضارة ما أدّخره الله في طبائعه من لطائف الحكمة و طرائف فواضل القسم حتى خفت إضاءة مخلفي بالأهواز لثراخي اللقاء عنهم ، فاستأذنته بالقول ، وأعلمته عظيم ما أصدر به عنه من التوحش والنجرع للظعن عن محاله ، فأذن وأردفتني من صالح دعائه ما يكون ذخراً عند الله لي و لعقبتي و قرابتي إن شاء الله ، فلما إزف ارتحالي ونهيتاً اغترام نفسي غدوت عليه مودّعاً ومجذّباً للعهد ، و عرضت عليه مالا كان معي يزيد على خمسين ألف درهم وسألته أن يتفضل بالأمر بقبوله منّي ، و ابتسم وقال : يا أبا إسحاق استعن على منصرفك فإنّ الشقة قدفة ، وقلوات الأرض أمامك جمة ، ولا تحزن لأعراضنا عنه فإننا قد أحدثنا لك شكره ونشره ووربنا عندنا بالتذكرة وقبول المنّة ، وبارك الله في ما خولك ، وأدام لك ما نولك وكتب لك أحسن نواب المحسنين وأكرم آثار الطائعين فإنّ الفضل له ومنه ، وأسأل الله لأصحابك بأوفر الحفظ من سلامة الأوبة و أكتاف الغبطة بلين المنصرف ، ولا أودع الله لك سبيلاً ، ولا حبر لك دليلاً ، وأستودعه نفسك ودبعة لا تضيع ولا تزول بمنته و لطفه إن شاء الله .

(١) في بعض نسخ المصدر « تنشربك » .

(٢) في بعض نسخ المصدر « تلف رشيداً » .

يا أبا إسحاق فتبعنا بعوائد إحسانه و فوائد إمتنانه و صان أنفسنا عن معونة الأولياء لنا عن الإخلاص في النية وإمحاض النصيحة و المحافظة على ما هو أبقي وأبقى وأرفع ذكراً .

قال : فأفقت عنه حامداً لله عز وجل على ما هداني وأرشدني ، عالماً بأن الله لم يكن ليعطل أرضه ولا يخليها من حجة واضحة وإمام قائم . وألقيت هذا الخير المأنور والنسب المشهور توحياً للزيادة في بصائر أهل اليقين وتعميقاً لهم ما من الله عز وجل به من إنشاء الذرية الطيبة والثرية الزكية وقصدت أداء الأمانة والتسليم لما استبان ليضعف الله عز وجل الملكة الهادية ، والطريقة المستقيمة المرضية قوة عزم ، و تأييد نية ، وشدة أزر ، واعتقاد عصمة والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

أقول : ويشهد لوضعه أمور منها اشتماله كالمقدم على وجود أخ للحجة عليه السلام وزاد هذا أنه غائب معه وهو خلاف المذهب .

و منها اشتماله كالسابق على تسمية الحجة عليه السلام وقد ورد النهي عن النبي صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام والباقر والصادق والكاظم والرضا والجواد والهادي والحجة عليه السلام عن تسميته عليه السلام ولم ترد التسمية إلا في بعض أخبار شاذة حتى أن الصدوق قال بعد خبر اللوح المشتمل على التسمية : « الذي أذهب إليه النهي عن التسمية » .

و منها اشتماله على بقاء إبراهيم بن مهزيار إلى أوان خروجه عليه السلام وأند عليه السلام أمره بمسارعتة مع إخوانه إليه وهو أمر واضح البطلان .

و منها اشتماله على ذهاب جمع مع رابات صفر وأعلام بيض إليه عليه السلام بين الحطيم وزمزم وبعث الناس بينهم إليه عليه السلام مع أن ظهوره عليه السلام بنحو آخر على ما نطق به الأخبار المتواترة .

و منها أن محمد بن أبي عبدالله الكوفي الذي استغنى من رآه عليه السلام في ذاك العصر (المعروف وغير المعروف) لم يذكر إبراهيم فيهم مع كونه من الأجلة إنما عد ابنه محمد وهذا قصه على ما رواه الإكمال (في باب من شاهد القائم عليه السلام) :

حدثنا محمد بن محمد الخزازي (رض) قال : حدثنا أبو علي الأسدي ، عن أبيه محمد

ابن أبي عبد الله الكوفي أنه ذكر عدد من انتهى إليه تمتن وقف على معجزات صاحب الزمان عليه السلام أو رآه فمن الوكلاء ببغداد العمري وابنه وحاجز والبلالي والقطار . ومن الكوفة العاصمي . ومن أهل الأهواز محمد بن إبراهيم بن مهزيار . ومن أهل قم محمد بن إسحاق . ومن أهل همدان محمد بن صالح . ومن أهل الري الشامي والأسي . يعني نفسه . ومن أهل آذر بيجان القاسم بن العلاء . ومن أهل نيسابور محمد بن شاذان النعيمي .

و من غير الوكلاء من أهل بغداد أبو القاسم بن أبي حليس ، و أبو عبد الله الكندي ، و أبو عبد الله الجندي ، و هارون الفرّاز ، و النبلي ، و أبو القاسم بن ديس ، و أبو عبد الله بن فروخ ، و مسرور الطباخ مولى أبي الحسن عليه السلام ، و أحمد و محمد ابنا الحسن ، و إسحاق الكاتب من بني توبخت ، و صاحب الفراء ، و صاحب الصرة المختومة . ومن بغداد محمد بن كشمرد ، و جعفر بن حمدان ، و محمد بن هارون بن عمران ، و من الديلم نور حسن بن هارون ، و أحمد ابن أخيه ، و أبو الحسن . ومن إسفهان ابن بادشاة و من الصيمرة زيدان . ومن قم الحسن بن النضر . و محمد بن محمد ، و علي بن محمد بن إسحاق وأبوه ، و الحسن بن يعقوب ، و من أهل الري القاسم بن موسى ، و ابنه ، و أبو محمد بن هارون و صاحب الحصاة ، و علي بن محمد ، و محمد بن محمد الكليني ، و أبو جعفر الرضا . و من فزوين سرداس ، و علي بن أحمد . و من قابس رجلا . و من شهرور ابن الخال . و من فارس المخووج . و من مرو صاحب الألف دينار ، و صاحب المال والرقة البيضاء ، و أبو ثابت و من نيسابور محمد بن شعيب بن صالح . و من اليمن الفضل بن يزيد ، و الحسن ابنه ، و الجعفري ، و ابن الأعمى ، و الشمشاطي ، و من مصر صاحب المولودين ، و صاحب المال بمكة ، و أبورجاء ، و من نصيبين أبو محمد بن الوجناء . و من الأهواز الحضيني .

فقرأه عدة صاحب الفراء و صاحب الصرة المختومة و صاحب الحصاة و صاحب المولودين ، و صاحب الألف دينار ، و صاحب المال والرقة البيضاء ، و صاحب المال بمكة ، و رجلين من قابس مع كونهم مجاهيل فكيف لا يعد مثل إبراهيم من المعارف لو كان منهم .

و كيف عدا نفسه مع الاتهام و لم يعد غيره لو كان منهم مع عده ؟ وكيف عدا
الابن و لم يعد الأب مع كونه أجل من الابن براتب .
و المستفاد من الأخبار الصحيحة أن إبراهيم بن مهزيار كان وكيل العسكري
عليه السلام و مات بعده عليه السلام بالأفضل في زمان الحيرة و لم يمهل الأجل حتى يحقق الأمر
و يوصل مال العسكري عليه السلام إلى الحجة عليه السلام فأوصى إلى ابنه محمد بن إبراهيم
بذلك ففعل .

روى الكليني (في باب مولد صاحب عليه السلام) من كافيه (١) . و المفيد (في باب
ذكر طرف من دلائل صاحب عليه السلام) من إرشاده ، و الشيخ (في فصل ظهور معجزاته
عليه السلام من غيبته) و الكشي (في عنوان حفص بن عمرو المعروف بالعصري ، و إبراهيم
ابن مهزيار و ابنه محمد من كتابه) بأسانيدهم : الكشي ، عن أحمد بن علي بن كلثوم ،
عن إسحاق بن محمد البصري ، عن محمد بن إبراهيم بن مهزيار ، و الأوثون ، عن علي
ابن محمد ، عن محمد بن حمويه ، عن محمد بن إبراهيم بن مهزيار ، و لفظهم :
قال : شككت عند مضي أبي محمد عليه السلام واجتمع عند أبي مال جليل فحملهم وركب
السفينة وخرجت معه مشبعا ، فوعك وعاك شديدا فقال : يا بني ردني فهو الموت ،
و قال لي : اتق الله في هذا المال . فأوصى إلي ، فمات بعد ثلاثة أيام ، فقلت في نفسي :
لم يكن أبي ليوصي بشيء غير صحيح ، أحمل هذا المال إلى العراق و أكثرى داراً على
الشط ، و لا أخير أحداً بشيء فإن وضع لي شيء كوضوحه في أيام أبي محمد عليه السلام أنفقته
و لا أنفقته في ملاذي و شهواني ، فقدمت العراق و أكثرت داراً على الشط و بقيت أياماً
فاذا أنا برقة مع رسول فيها ، يا محمد معك كذا و كذا ، حتى قص علي جميع ما معي و
ذكر في جعلته شيئاً لم أحط به علماً . فسلمته إلى الرسول و بقيت أياماً لا يرفع لي رأس ،
فاغنمت فخرج إلي . قد أفضناك مقام أباك فاحمد الله .

لفظ الأخير قال : إن أبي لما حضرته الوفاة دفع إلي مالا و أعطاني علامة
و لم يعلم بذلك العلامة أحد إلا الله عز وجل ، و قال : من أتاك بهذه العلامة فادفع إليه

المال . قال : فخرجت إلى بغداد و تزلت في خان فلماً كان في اليوم الثاني إذ جاء شيخ و دق الباب فقلت للقلام : انظر من هذا ، فقال : شيخ بالباب ، فقلت : ادخل فدخل و جلس فقال : أنا العمري هات المال الذي عندك ، و هو كذا و كذا ، و معه العلامة - الخير .

و في الكتاب المعروف بدلائل الطبري^(١) با سناد آخر ، عن محمد بن إبراهيم بن مهزيار أنه ورد العراق شاكاً مرئداً فخرج إليه قتل للمهزياري^(٢) : قد فهمنا ما حكيتك عن موالينا بما جئناكم فقل لهم : أما سمعتم الله عز وجل يقول : يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله و أطيعوا الرسول - إلى أن قال : - يا محمد بن إبراهيم لا يدخلك الشك في ما قدمت له فإن الله عز وجل لا يخلى أرضه من حجة ، أليس قال لك الشيخ قبل وفاته : أحضر الساعة من يعبر هذه الدنانير التي عندي ، فلماً أبطلنا عليه ذلك و خاف الشيخ على نفسه المرتجاء قال لك : عبرها على نفسك - إلى أن قال : - قال « وإن أمانت فأتق الله في نفسك و في » ، وكن عند ظنتي بك - الخير .

ومنها اشتماله على أن الحجة^(٣) تمنى لقاء إبراهيم بن مهزيار مع أنه^(٤) يمكنه لقاء من أراده ، وإنما الناس لا يمكنهم لقاء^(٥) .

و منها اشتماله على عبارات تكليفية غير شبيهة بعبارات الأئمة^(٦) و كيف يتكلم الحجة^(٧) الذي كان من إنشائه دعاء الافتتاح الوارد في كل ليلة من شهر الله وهو في أعلى درجات الفصاحة - بمثل هذه العبارات الباردة ، إلى غير ذلك مما لو استقصى لطال الكلام .

و أيضاً أن الكليني^(٨) والمفيد عقدا في الكافي والإرشاد الباب لمن رآه^(٩) ولم يرويا هذا الخبر ، ولا الخبر السابق ، ولو كانا صحيحين ولم يكونا موضوعين لنقلهما . وبالجمله الأصل في الخبرين (خبر علي بن إبراهيم - برواية الإكمال ورواية الغيبة - و خبر إبراهيم بن مهزيار) واحد قطعاً لاشتغال كل منهما على ما اشتمل عليه الآخر ، ولا يمكن عادة اتفاق السؤال والجواب والخصوصيات في ما لو كانا متغايرين . فان قيل : إن سند الأول إن كان مظلماً فالثاني ابن المنوكل ، عن الحميري^(١٠)

عن إبراهيم بن مهزيار سند جلي "لأن الحميري"، والمهزياري جليلان، والأوّل من مشايخ الصدوق.

قلت: فيه أوّل "إن" ابن المتوكل مهملة، وثانياً "إن" كم من خبر صحيح السند إصطلاحاً لم يعمل به أحد، وثالثاً "إننا" لم ير الصدوق قرأ علينا إلا كمال وفيه هذان الخبران، فلعل معاند أوس الخبرين.

و روى الكشي في المغيرة بن سعيد عن ابن قولويه وابن بشار، عن سعد، عن العبيدي أن بعض أصحابنا قال ليونس بن عبد الرحمن - وأنا حاضر - ما أشدك في الحديث وأكثر إنكارك لما يرويه أصحابنا، فما الذي يحملك على رد الأحاديث؟ فقال: حدثني هشام بن الحكم أنه سمع الصادق عليه السلام يقول: لا تقبلوا علينا حديثاً إلا ما وافق القرآن والسنة أو تجدون معه شاهداً من أحاديثنا المتقدمة فإن المغيرة ابن سعيد في كتب أصحاب أبي أحاديث لم يحدث بها أبي، فاثقوا الله ولا تقبلوا علينا ما خالف قول ربنا وسنة نبينا فإننا إذا حدثنا قلنا: قال الله وقال رسول الله. قال ليونس: وافيت العراق فوجدت بها قطعة من أصحاب أبي جعفر عليه السلام ووجدت أصحاب أبي عبد الله عليه السلام متوافرين فسمعت منهم وأخذت كتبهم فعرضتها بعد علي الرضا عليه السلام فأنكر منها أحاديث كثيرة أن تكون من أحاديث أبي عبد الله عليه السلام، وقال لي: إن أبا الخطاب كذب على أبي عبد الله عليه السلام، قال: وكذلك أصحاب أبي الخطاب يدسون هذه الأحاديث إلى يومنا في كتب أصحاب أبي عبد الله عليه السلام فلا تقبلوا علينا خلاف القرآن فإننا إذا تحدثنا حدثنا بموافقة القرآن وبموافقة السنة إننا عن الله وعن رسوله تحدثت ولا نقول قال فلان و [قال سبط] فلان فيتناقض كلامنا، إن كلام آخرنا مثل كلام أوّلنا، وكلام أوّلنا مصدق لكلام آخرنا، وإننا أناكم من يحدثكم بخلاف ذلك فردوه عليه، وقولوا له: أنت أعلم وما جئت به، فإن مع كل قول منا حقيقة، وعليه نور فما لا حقيقة له ولا نور عليه فذلك قول الشيطان.

و بالجملة على بن مهزيار الذي نقله البحار عن الإكمال مات قبل عصر الحجّة عليه السلام وإبراهيم بن مهزيار مات في أوّل الحيرة، ولم يممه إلا جلي حتى يقف على

شيء ! و علي بن إبراهيم بن مهزيار لا وجود له وإنما المسلم من بيت مهزيار في الوقوف على أمره عليه السلام محمد بن إبراهيم بن مهزيار على ما عرفت من الأخبار المتقدمة بأنه كان أولاً في شك من أمره عليه السلام ثم زال بإرسال الحجة عليه السلام العمري سفير الأول إليه و قبض مال منه عليه السلام جمع عند أبيه عنه .

و روى الإكمال والغبية ^(١) عن الحجة عليه السلام - في مسائل عنه عليه السلام و جوابه عنها - « وأما محمد بن علي بن مهزيار فيصلح الله قلبه ويزيل شكه » .

و منها أحاديث محمد بن زيد بن مروان أحد مشايخ الرضيدية على ما نقل الشيخ في غيبته ^(٢) (في باب توقيعاته عليه السلام) عن أبي غالب عنه وهي ثلاثة :

الأول عنه عن أبي عيسى محمد بن علي الجعفري ، وأبي الحسين محمد بن الرقام عن أبي سورة (أحد مشايخ الرضيدية) قال : خرجت إلى قبر أبي عبدالله عليه السلام أريد يوم عرفة ، فمررت يوم عرفة ، فلما كان وقت عشاء الآخرة صليت وقمت فابتدأت أقرأ من الحمد وإذا شاب حسن الوجه عليه جبة سيفي فابتدأ أيضاً من الحمد و ختم قبلي أو ختم قبلي ، فلما كان الغداة خرجنا جميعاً من باب الحائر ، فلما صرنا على شاطئ الفرات قال لي الشاب : أنت تريد الكوفة فامض فمضيت لطريق الفرات ، وأخذ الشاب طريق البر ، ثم أسفت على فراقه فأتبعته فقال لي : نعالا فخرجنا جميعاً إلى حصن المسناة ، فقمنا جميعاً وانتبهنا فإذا نحن على العوفي على جبل الخندق ، فقال لي : أنت مضيق عليك عيال فامض إلى أبي طاهر الزراري فسيخرج إليك من منزله ، و في يده الدّم من الأضحية فقال له : شاب من سقته كذا يقول لك : صرته فيها عشرون ديناراً جاءك بها بعض إخوانك فتخذهما منه . فصرت إلى أبي طاهر كما قال الشاب ووصفته له فقال : الحمد لله و رأيتك فدخل وأخرج إلي صرته الدنانير فدفعها إلي وانصرفت .

الثاني عنه قال : حدثت بحديثه المتقدم أبا الحسين محمد بن عبيد الله العلوي ونحن نزول بأرض الهر فقال : هذا حق جاءني رجل شاب فتوسمت في وجهه سنة فصرفت

(١) الإكمال باب التوقيعات تحت رقم ٢ والغبية من ١٧٧ ط ١٣٨٥ .

(٢) المصدر من ١٨١ .

الناس كلهم ، وقلت له : من أنت فقال : أنا رسول الخلف إلى بعض إخوانه ببغداد ، فقلت له : معك راحلة ، فقال : نعم في دار الطلحين ، فقلت له : قم فاجتني بها ووجهت معه غلاماً فأحضر راحلته وأقام عندي يومه ذلك و أكل من طعامي وحدتني بكثير من سرّي وضميري ، فقلت له : على أيّ طريق تأخذ ؟ قال : أنزل إلى هذه النجفة ، ثم آتني وادي الرملة ، ثم آتني القسطنطينة فأركب إلى الخلف إلى المغرب ، فلما كان من الغد ركب راحلته وركبت معه حتى صرنا إلى دار صالح فعبر الخندق وحده وأنا أراه حتى نزل النجف وغاب عن عيني .

الثالث عنه قال : حدثت أبا بكر محمد بن أبي دارم اليمامي (أحد مشايخ الحشوية) بحديثه المتقدم فقال : هذا حق جاءني منذ سنين ابن أخت أبي بكر بن البجلي العطار - وهو صوفي - يصحب الصوفية - فقلت : من أنت وأين كنت ؟ فقال : أنا مسافر منذ سبع عشرة سنة فقلت له : فأيش أعجب ما رأيت ؟ فقال : نزلت بالإسكندرية في خان ينزله الغرباء ، و كان في وسط الخان مسجد يصلي فيه أهل الخان وله إمام و كان شاب يخرج من بيت له غرفة فيصلّي حلف الإمام ويرجع من وقته إلى بيته ، ولا يلتصق مع الجماعة فقلت - لما طال ذلك عليّ ورأيت منظره شاب نظيف عليه عباء - : أنا والله أحب خدمتك والتشرّف بين يديك ، فقال : شأنك ، فلم أزل أخدمه حتى أسس بي الأُس الثام ، فقلت له ذات يوم : من أنت أعزك الله ؟ قال : أنا صاحب الحق ، فقلت له : يا سيدي متى تظهر ؟ فقال : ليس هذا أوان ظهوري وقد بقي مدّة من الزمان فلم أزل على خدمته تلك وهو على حاله من صلاة الجماعة وترك الخوض في مالا يعنيه إلى أن قال : أحتاج إلى السفر ، فقلت له : أنا معك ، ثم قلت له : يا سيدي متى يظهر أمرك ؟ قال : علامة ظهور أمري كثرة الهرج والمرج والفتن ، وآتي مكة فأكون في المسجد الحرام ، فيقال : إنصبوا لنا إماماً ويكثر الكلام حتى يقوم رجل من الناس فينظر في وجهي . ثم قال :

يا معشر الناس هذا المهدي انظروا إليه ، فياخذون بيدي ، و ينصبوني بين الركن والمقام ، فيبايع الناس عند إياهم عني . وصرنا إلى البحر فعزم علي ركوب

البحر ، فقلت له : يا سيدي أنا أفرق من البحر ، قال : وبحك تخاف وأنا معك ؟ فقلت : لا ولكن أجبني ، فركب البحر وانصرفت عنه .

يشهد لوضعها مضافاً إلى كون روايتها من الحثوية والزائدة أنه عليه السلام لا يحضر عند خواسٍ شيعته معرفاً بنفسه فكيف يقيم مدّة عند مخالفيه مع التعريف ؟ وكيف يصلي خلف أئمة العامة من يصلي خلفه عيسى بن مريم عليه السلام ؟ ولم يك عليه السلام في تقيّة كجدّه أمير المؤمنين عليه السلام في صلاته خلف الثلاثة أو الحسين عليه السلام في صلاتهما خلف مروان أو باقي الأئمة عليهم السلام خلف امراء عصرهم .

وهؤلاء العلماء ينقلون مثل هذا الخبر لغرض أن مخالفيهم أيضاً مفرّون بوجوده عليه السلام إلا أنهم لا يعلمون أن العدو قد يقع ضرره بهذا الطريق فيبطل الحقائق بهذه الأباطيل ويشوّذ المحاسن بهذه المقتضعات .

ومنها ما رواه الغيبة (في أوّل فصل ما روى من الأخبار المتضمنة لمن رآه) عن جماعة ، عن التلعكبري ، عن أحمد بن علي الرّازي قال : حدثني شيخ ورد الرّي على أبي الحسين ثمّ بن جعفر الأسدي فروى له حديثين في صاحب الزّمان عليه السلام ، وسمعتهما منه كما سمع وأظنّ ذلك قبل سنة ثلاثمائة أو قريباً منها ، قال : حدثني عليّ ابن إبراهيم الفدكي ، قال : قال الآودي : بينا أنا في الطواف قد طفت ستّة وأريد أن أطوف السابعة إذا أنا بحاقة عن يمن الكعبة وشابّ حسن الوجه طيّب الرائحة هبوب ومع هيئته متقرّب إلى الناس ، فنكلم فلم أرا أحسن من كلامه ولا أعذب من منطقته في حسن جلوسه ، فذهبت أكلّمه فزبرني الناس فسألت بعضهم من هذا ؟ فقال : ابن رسول الله يظهر للناس في كلّ سنة يوماً لخواصّه فيحدّثهم ويحدّثونه فقلت : مسترشدٌ أناك فأرشدني هداك الله ، قال : فناولني حصاة فحوّلت وجهي فقال لي بعض جلسائه : ما الذي دفع إليك ابن رسول الله ؟ فقلت : حصاة ، فكشفت عن يدي فإذا أنا بسبيكة من ذهب وإذا أنا به قد لحقني ، فقال : ثبت عليك الحجّة ، وظهرك الحقّ ، وذهب عنك العصى ، أتعرفني ؟ فقلت : اللهم لا ، فقال المهدي : أنا قائم الزّمان ، أنا الذي أملاها عدلاً كما ملكت ظلماً وجوراً إن الأرض لا تخلو من حجّة ولا يبقى الناس في فترة أكثر

من تيه بني إسرائيل وقد ظهر أبقام خروجي فهذه أمانة في رقبته فحدث بها إخوانك من أهل الحق .

و بالإسناد عن أحمد بن علي الرازي قال : حدثني محمد بن علي ، عن محمد بن أحمد بن خلف قال : نزلنا مسجداً في المنزل المعروف بالعباسية على مرحلتين من فسطاط مصر ، وتفرق غلماننا في النزول وبقي معي في المسجد غلام أعجمي قرأت في زاويته شيخاً كثير التسبيح ، فلما زالت الشمس ركعت وصليت الظهر في أوّل وقتها ودعوت بالطعام ، وسألت الشيخ أن يأكل معي فأجبنى فلما طعمنا سألت عن اسمه واسم أبيه وعن بلده وحرقة ومقصده ، فذكر أن اسمه محمد بن عبدالله ، وأنه من أهل قم وذكر أنه يسبح منذ ثلاثين سنة في طلب الحق . وينتقل في البلدان والسواحل وأنه أوطن مكة والمدينة نحو عشرين سنة يبحث عن الأخبار ويقتبّع الآثار ، فلما كان في سنة ثلاث وتسعين ومائتين طاف بالبيت ثم صار إلى مقام إبراهيم عليه السلام فركع فيدغمه عينه فأثبته صوت دعاء لم يجري سمعه مثله ، قال : فتأملت الدعاء فإذا هو شاب أسمر لم أرقط في حسن صورته واعتدال قامته . ثم صلى فخرج وسعى فأثبته وأوقع الله تعالى في نفسي أنه صاحب الرثمان عليه السلام فلما فرغ من سعيه فصد بعض الشعاب فصدت أنفه ، فلما قربت منه إذا أنا بأسود مثل الفتيق^(١) قد اغترضني فصاح بي بصوت لم أسمع أهول منه : ما تريد عافاك الله فأرعدت ووقفت ، وزال الشخص عن بصري وبقيت متحيراً ، فلما طال بي الوقوف والحيرة انصرفت ألوم نفسي وأعذلها بانصرافي بزرقة الأسود ، فخلوت بربّي عز وجل أدعوه وأسأله بحق رسوله وآله عليه السلام ألا يخيب سعيي وأن يظهر لي ما بينيت به قلبي ويزيد في بصري ، فلما كان بعد سنين ذرت قبر المصطفى عليه السلام فبينما أنا أصلي في الروضة التي بين القبر والمنبر إذ غلبتني عيني فإذا محرّك بحرّ كني فاستيقظت فإذا أنا بالأسود فقال : وما خبرك ؟ وكيف كنت ؟ فقلت : الحمد لله وأذكرك ، فقال : لا تفعل فإنني أمرت بما خاطبتك به ، وقد أدركت خيراً كثيراً فطب

(١) بالقاء والنون : الفعل الكريم من الأبل لا يؤدي لكرامة على أهله ولا يركب التشبيه في العظم والكبر . كما في البحار .

تفسأوا زدد من الشكر لله عز وجل على ما أدركت وعابنت ، ما فعل فلان ؟ - وسمي بعض إخواني المستبصرين - فقلت : ببرقة ، فقال : صدقت ، فقالان ؟ - وسمي رفيقاً لي مجتهداً في العبادة مستبصراً في الدلالة - فقلت : بالإسكتندرية - حتى سمي لي عدو من إخواني ، ثم ذكر اسماً غريباً فقال : ما فعل نفقور ؟ قلت : لا أعرفه ، قال : كيف تعرفه وهو رومي فيهدبه الله فيخرج ناصراً من قسطنطينية ، ثم سألتني عن رجل آخر فقلت : لا أعرفه ، فقال : هذا رجل من أهل عيت من أنصار مولاي عليه السلام امض إلى أصحابك فقل لهم : نرجو أن يكون قد أذن الله في الانتصار للمستضعفين و في الانتقام من الظالمين .

ولقد لقيت جماعة من أصحابي وأدبته إليهم وأبلغتهم ما حملت وأنا منصرف وأشير عليك أن لا تلبس بما يثقل بظهرك و يتعب به جسمك ، وأن تحبس نفسك على طاعة ربك فإن الأمر قريب إن شاء الله تعالى .

فأمريت خازني فاحضرني خمسين ديناراً وسألته قبولها فقال : يا أخى قد حرّم الله على أن آخذ منك ما أنا مستغن عنه كما أحلّ لي أن آخذ منك الشيء إذا احتجت إليه فقلت له : هل سمع منك هذا الكلام أحدٌ غيري من أصحاب السلطان ؟ فقال : نعم أحمد بن الحسين الهمداني المدفوع عن نعمته بأذربيجان وقد استأذن للحجّ تأميراً أن يلقى من لقيت - فحجّ أحمد بن الحسين الهمداني (ره) في تلك السنة فقتله ذكرويه ابن مهرية ، وافترقنا و انصرف إلى الثغر ، ثم حججت فلقيت بالمدينة رجلاً اسمه طاهر من ولد الحسين الأصغر يقال : إنه بعلم من هذا الأمر شيئاً فتأملت عليه حتى أنس بي وسكن إليّ ووقف على صحته عقدي ، فقلت له : يا ابن رسول الله بحق آباءك الطاهرين عليهم السلام لما جعلني مثلك في العلم بهذا الأمر فقد شهد عندي من توثقه بقصد القاسم بن عبيد الله بن سليمان بن وهب إني لمذهبي واعتقادي وإنه أغرى بدمي مراراً فسلمني الله . فقال : يا أخى أكنتم ما سمع مني الخير في هذه الجبال ، وإني ما يرى المعائب الذين يحملون الزناد في الليل و يقصون به مواضع يعرفونها وقد نهينا عن الفحص و التفتيش فودّعته و انصرف عنه .

أقول : وبوضوح جعلهما اشتغالهما على إخباره عليه السلام بقرب زمان ظهوره من ألف ومائة سنة تقريباً قبل وهو أمر واضح البطلان بالبيان - وقد تواتر أنه عليه السلام قال : « كذب الوقاتون » .

و وردت أخبار كثيرة في طول غيبته حتى أن الصادق عليه السلام كان يسكن من ذلك وحتى أنه يرجع كثير من الناس عن القول به عليه السلام لذلك ، ففي خير سدير الصيرفي أنه دخل على الصادق عليه السلام فرآه جالساً على القراب باكياً بكاء الشكلى قائلاً : « سيدي غيبتك نفت رقادي وضيق علي مهادي وابترت مني راحة فؤادي سيدي غيبتك وصلت مصائبى بفجائع الأبد - الخبر » .

وفي خبر المفضل عن الصادق عليه السلام : « أن صاحب هذا الأمر غيبتين إحداهما تطول حتى يقول بعضهم : مات ، وبعضهم يقول : قتل ، وبعضهم يقول : ذهب ، فلا يبقى على أمره إلا نفر يسير . ولا يطلع على موضعه أحد من ولي ولا غيره إلا المولى الذي يلي أمره » .

ويشهد للوضع اشتغال الأول على ظهوره بيناً للناس ومعرفاً بنفسه لمن لا يعرفه مع أن محمد بن عثمان ، سفيره الثاني كان يقول : « إن الحجة عليه السلام ليحضر الموسم كل سنة يرى الناس ويعرفهم ويرونه ولا يعرفونه » .

واشتغال الثاني على أنه عليه السلام كان عاجزاً عن الاختفاء عن عرفه ونعمه حتى زجره الأسود الذي كان معه وصرفه ، إلى غير ذلك من المنكرات .

ومما يوضح وضع أمثالهما أن رؤيته عليه السلام لم تكن مبتذلة فبعث عبدالله بن جعفر الحميري في ذاك الجلال يقول لمحمد بن عثمان سفيره الثاني في الغيبة الصغرى : هل رأيت صاحب هذا الأمر ؟ قال : نعم وآخر عهدي به عند بيت الله الحرام وهو يقول : « اللهم أنجز لي ما وعدتني - الخبر » فكيف في الغيبة الكبرى ١٤

وقد كان عليه السلام كتب إلى السمرى - آخر سفرائه - « ولا تنس إلى أحد فيقوم مقامك بعد وفاتك فقد وقعت الغيبة التامة فلا ظهور إلا بعد إذن الله تعالى ذكره ، وذلك بعد طول الأمد وقسوة القلوب وامتلاء الأرض جوراً ، وسيأتي من شيعتي من يدعي

المشاهدة ، ألافمن ادعى المشاهدة قبل خروج السفيناني والصيحة فهو كذا أب مقرر - الخبر .
ومنها ما نقله النوري (في كتابه كشف الأستار) بعد عدة عدة من العامة قائلين
بالمهدي عليه السلام كالخاصة .

فقال : السابغ الشيخ حسن العراقي - قال الشيخ عبد الوهاب الشعراني في
الطبقات الكبرى (المسماة بلواقع الأنوار في طبقات الأخيار) في الجزء الثاني من
النسخة المطبوعة بمصر في سنة ألف و ثلاثمائة و خمسين : و منهم الشيخ العارف بالله
سيد حسن العراقي المدفون بالكوم خارج باب الشرعية بالقرب من بركة الرطلي
وجامع البشرى .

قال : كان قد عمر نحو مائة سنة و ثلاثين سنة ، قال : ترددت إليه مع سيدي
أنبي المباس الحريشي . وقال : أريد أن أحكي لك حكايته من مبتدأ أمرى إلى وقتي
هذا كأنك كنت رفيقي من الصغر ، فقلت له : نعم ، فقال : كنت شاباً من دمشق وكنت
صائغاً ، و كنتا نجتمع يوماً في الجمعة على الكهلو واللعب والخمر فجاءني التنبيه منه
تعالى يوماً فقلت لنفسي : ألهذا خلقت ، فتركت ما هم فيه وهربت منهم فقبعوا ورائي فلم
يتركوني فدخلت جامع بني أمية فوجدت شخصاً يتكلم على الكرسي في شأن المهدي
عليه السلام فاشتقت إلى لقائه فصررت لا أسجد سجدة إلا و سألت الله تعالى أن يجمعني عليه ،
فبينما أنا ليلة بعد صلاة المغرب أصلي صلاة السنة إذا بشخص جلس خلفي و حس على
كتفي و قال لي : قد استجاب الله دعائك يا ولدي مالك أنا المهدي فقلت : تذهب معي إلى
الدَّار ؟ فقال : نعم ، و ذهب معي وقال لي : أدخل لي مكاناً أنفرد فيه ، فأخليت له مكاناً
فأقام عندي سبعة أيام بلياليها و لفتني الذكر ، و قال : أعلمك وردى تقوم عليه إن
شاء الله تعالى نصوم يوماً ونفطر يوماً ، وتصلي في كل ليلة خمسمائة ركعة ، وكنت شاباً
أمرد حسن الصورة فكان يقول : لا تجلس قط إلا ورائي ، فكنت أفعل ، و كانت عمامته
كعمامة العجم وعليه جبة من وبر الجمال ، فلما انقضت السبعة أيام خرج فودعته ،
وقال لي : يا حسن ما وقع لي قط مع أحد ما وقع معك فدم علي وردك حتى تعجز فإني
ستعمر عمراً طويلاً ، قال : ثم طلب الخروج ، وقال لي : يا حسن لا تجتمع بأحد بعددي

ويكتفيك ما حصل لك متى فماتم^١ إلا دون ما وصل إليك متى فلا تتحمل منة أحد بالافائدة
فقلت : سمعاً وطاعة - الخ -

أقول : و آثار الوضع عليه لا تجمعه فإنه من أكاذيب الصوفية و مما يختلفون
لهم و مشائخهم ، و المعجب من هذا المحدث كيف ينقل مثل هذا الحديث و إنني
لأستحي من النظر في مثله .

ومثله ما نقله في (٢٣) من تلك العدة عن بنابيع المودعة قال : قال لي
الشيخ عبد اللطيف الحلبي سنة (١٢٧٣) : - إن أبي الشيخ إبراهيم قال : سمعت بعض
مشائخي من مشائخ مصر يقول : يا بعنا الإمام المهدي - الخ -
فإنه عليه السلام لا يظهر علافة التبعته الكماليين فكيف لهؤلاء النافذين و يكفى في
إيضاح كذب مثله ما ثبت عنه عليه السلام كما مر أنه كذب من ادعى رؤيته عليه السلام في القبة
الكبرى عياناً إلى أن يأذن الله تعالى له في ظهوره .

و منها خبر قصة الجزيرة الخضراء وخبر مدائن أبناء المهدي

نقل الأول المجلسي^(١) (رد) بدون إسناد متصل بل قال : « وجدت رسالة
مشتهرة بقصة الجزيرة الخضراء في البحر الأبيض » . ولم يذكر صاحب الرسالة وقد
أقر بعدم كونه في كتاب معتبر فقال : « وإنما أفردت لها باباً لأنني لم أظفر به في
الأصول المعتبرة » . وقال : وجدت في خزانة أمير المؤمنين عليه السلام بخط الشيخ الفاضل
الفضل بن يحيى بن علي الطنبي ما هذا صورته :

« الحمد لله رب العالمين ، و صلى الله على محمد وآله و سلم . و بعد فيقول الفقير
إلى عفو الله تعالى الفضل بن يحيى بن علي الطنبي الإمامي الكوفي : قد كنت سمعت
من الشيخين الفاضلين العالمين الشيخ شمس الدين بن نجيب الحلبي والشيخ جلال الدين
عبد الله بن الخوام الحلبي - قدس الله روحيهما - في مشهد سيد الشهداء عليه السلام في
التصف من شعبان سنة ٦٩٩ هـ حكاية ما سمعاه من الشيخ الصالح التقى زين الدين
علي بن فاضل المازندراني المجاور بالغري حيث اجتماعاً به في مشهد الإمامين عليهم السلام من

(١) البحار ج ١٣ ص ١٢٢ من الطبع الكمباني و ج ٥٢ ص ١٥٩ من الطبع الحردني .

رأى وحكى لهما حكاية ما شاهد ورآه في البحر الأبيض والجزيرة الخضراء من العجائب
فمررتني باعث الشوق إلى رؤياه ، و سألت تيسير لقياده والاستماع لهذا الخير من لقلقة
فيه بإسقاط روايته ، و عزمتم على الانتقال إلى سر من رأى للاجتماع به فاتفق أن
الشيخ زين الدين علي بن فاضل المازندراني انحدر من سر من رأى إلى الحلقة في أوائل
شوال ليمضي على جاري عادته ويقيم في المشهد الغروي ، فلما سمعت بدخوله إلى الحلقة
و كنت يومئذ بها قد أنتظر قدومه فإذا أتابه وقد أقبل راكباً يريد دار السيد فخر الدين
الحسن بن علي الموسوي المازندراني تزيل الحلقة ولم أكن إذ ذاك الوقت أعرف الشيخ
الصالح المذكور ، لكن خلف في خاطري أنه هو ، فلما غاب عن عيني تبعته إلى دار
السيد المذكور ، فلما وصلت إلى باب الدار رأيت السيد واقفاً على باب داره مستبشراً ،
فلما رأيته مقبلاً ضحك في وجهي وعرفتني بحضوره فاستطاع قلبي فرحاً ، و لم أملك
نفسى على الصبر على الدخول إليه في غير ذلك الوقت فدخلت مع السيد فسلمت عليه
وقبلت يديه فسأل السيد عن حالى فقال له : هو الشيخ فضل بن الشيخ يحيى الطيبي
صديقكم ، فنهض وافقاً واقعدني في مجلسي ورحب بي وأخفى السؤال عن حال أبي و
أخي الشيخ صلاح الدين ، لأنه كان عارفاً بهما سابقاً ، و لم أكن في تلك الأوقات
حاضراً ، بل كنت في بلدة واسط أشغل في طلب العلم عند الشيخ أبي اسحاق إبراهيم بن -
محمد الواسطي الإمامي فتعادت مع الشيخ الصالح المذكور فرأيت في كلامه أمارات تدل
على الفضل في أغلب العلوم من الفقه والحديث والعريضة بأقسامها و طلبت منه شرح ما
حدث به الرجال المذكوران سابقاً فقص لي القصة من أولها إلى آخرها بحضور
السيد صاحب الدار و حضور جماعة من علماء الحلقة والأطراف قد كانوا أتوا لزبارة
الشيخ المذكور و كان ذلك في اليوم ١١ من شوال سنة ٦٩٩ هـ .

وهذه صورة ما سمعته من لفظه وربما وقع في الألفاظ التي نقلتها من لفظه تغيير لكن
المعاني واحدة .

قال : كنت مقيماً في دمشق منذ سنين مشغولاً بطلب العلم عند الشيخ عبد الرحيم
الحنفى في علمي الأصول والعريضة ، وعند الشيخ زين الدين علي المغربي الأندلسي

المالكي ، في علم القراءة لأنه كان عالماً فاضلاً عارفاً بالقراءات السبع و كان له في أغلب العلوم من الصرف و النحو و المنطق و المعاني و البيان و الأصولين ، و كان ليسن الطبع لم يكن عنده معاندة في البحث و لا في المذهب لحسن ذاته . فكان إذا جرى ذكر الشيعة يقول : « قال علماء الإمامية » بخلاف غيره من المحدثين فإنهم كانوا يقولون عند ذكر الشيعة « قال علماء الرافضة » فاختصت به و تركت التردد إلى غيره فأقمنا على ذلك برهة من الزمان أقرء عليه في العلوم المذكورة ، فاتفق أنه عزم على السفر من دمشق الشام إلى الديار المصرية فلكنة المحبة التي كانت بيننا عزت على مفارقتها و هو أيضاً كذلك ، قال الأمر إلى أنه صمم العزم على صحبتي له إلى مصر ، و كان عنده جماعة من الغرباء مثلي يقرؤون عليه ، فصحبه أكثرهم فسرنا في صحبتته إلى أن وصلنا مدينة بلاد مصر المعروفة بالقاهرة [بالقاهرة ظ] وهي أكبر من مدائن مصر كلها فأقام بالمسجد الأزهر مدة يدرّس فتسامع فضلاء مصر بقدمه فوردوا كلهم لزيارته وللالتفاف بعلمه ، فأقام في القاهرة مصر مدة تسعة أشهر ، ونحن معه على أحسن حال و إذا بقافلة قد وردت من الأندلس و مع رجل منها كتاب من والد شيخنا الفاضل المذكور يعرفه فيه بمرض شديد قد عرض له وأنه يتعشى الاجتماع به قبل الممات و يحثه فيه على عدم التأخير ، فرق الشيخ من كتاب أبيه و بكى و صمم العزم على المسير إلى جزيرة الأندلس فعزم بعض التلامذة على صحبتته ومن الجملة أنا ، لأنه به هداى الله - قد كان أحبتي محبة شديدة و حسن لي المسير معه ، فسافرت إلى الأندلس في صحبتته فحيث وصلنا إلى أول قرية من الجزيرة المذكورة عرضت لي حتى منعني عن الحركة فحيث رآني الشيخ على تلك الحالة رقى لي و بكى وقال : يمز على مفارقتك فأعطى خطيب تلك القرية التي وصلنا إليها عشرة دراهم و أمره أن يتعاهدني حتى يكون منى أحد الأمرين و إن من الله على بالعافية أتبعه إلى بلدته ، ثم مضى إلى بلد الأندلس و مسافة الطريق من ساحل البحر إلى بلدته خمسة أيام . فبقيت في تلك القرية ثلاثة أيام لا أستطيع الحركة لشدة ما أصابني من الحمى ، ففي آخر اليوم الثالث فارقني الحمى و خرجت أدور في سكك تلك القرية فرأيت قفلاً قد وصل من جبال قريبة من شاطئ

البحر الغربي يجلبون الصوف والسمن والأمتعة ، فسألت عن حالهم فقيل : إن هؤلاء يجيئون من جهة قريبة من أرض البربر ، وهي قريبة من جزائر الرافضة ، فحيث سمعت ذلك منهم ارتحت إليهم وجذبني باعث الشوق إلي أرضهم فقيل : إن المسافة خمسة وعشرون يوماً ، منها يومان بغير عمارة ولأمان ، وبعد ذلك فالقرى متصلة ، فاكرت معهم من رجل سماراً بمبلغ ثلاثة دراهم لقطع تلك المسافة التي لا عمارة فيها ، فلما قطعنا معهم تلك المسافة ، ووصلنا أرضهم العامرة تمشيت راجلاً وثقلت على اختياري من قرية إلى أخرى [إلى] أن وصلت إلى أوّل تلك الأماكن فقيل لي : إن جزيرة الرافض قد بقي بينك وبينها ثلاثة أيام ، فمضيت ولم أتاخر فوصلت إلى جزيرة ذات أسوار أربعة و لها أبراج محكمات شاهقات ، و تلك الجزيرة بحصونها راكبة على شاطئ البحر ، فدخلت من باب كبيرة يقال لها : باب البربر ، فدرت في سككها أسأل عن مسجد البلد فهديت عليه ودخلت إليه ، فرأيت جامعاً كبيراً عظيماً واقعاً على البحر من الجانب الغربي ، فجلست في جانب المسجد لأستريح وإذا بالموذن يؤذن للظهر ونادى يحيى على خير العمل .

ولما فرغ دعا بنعجيل الفرج للإمام صاحب الزمان عليه السلام فأخذتني العيرة بالبكاء فدخلت جماعة بعد جماعة إلى المسجد وشرعوا في الوضوء على عين ماء تحت شجرة في الجانب الشرقي من المسجد وأنا أنظر إليهم فرحاً مسروراً لما رأيته من وضوئهم المنقول عن أئمة الهدى عليهم السلام فلما فرغوا من وضوئهم وإذا برجل فد برز من بينهم ببي الصورة ، عليه السكينة والوقار ، فتقدم إلى المحراب وأقام الصلاة فاعتدلت الصفوف وراءه ، وصلى بهم إماماً وهم بدماء مومنون صلاة كاملة ياركأها ، المنقولة عن أئمتنا عليهم السلام على الوجه المرضي فرضاً ونقلاً ، وكذا التعقيب والتسبيح ، ومن شدة ما لقيته من وعناء السفر وتعبي في الطريق لم يسكني أن أصلي معهم الظهر ، فلما فرغوا ورأوني أنكروا على عدم اقتدائي بهم فتوجهوا نحوي بأنهم وسألوني عن حالي ومن أين أصلي وما مذهبي فشرحت لهم أحوالي وإني عراقي الأصل ، وأما مذهبي فأبني رجل مسلم أقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله

بالهدى ودين الحق ليظهره على الأديان كلها ولو كره المشركون ، فقالوا لي : لم ينفعك هاتان الشهادتان إلا لحقن دمك في دار الدنيا لم لا تقول الشهادة الأخرى لتدخل الجنة بغير حساب ؟ فقلت لهم : وما تلك الشهادة الأخرى فقال إمامهم : هي أن تشهد « أن أمير المؤمنين ويعسوب المستقين وقائد الفرّ المحجلين علي بن أبي طالب والأئمة الأحد عشر من ولده أوصياء رسول الله وخلفاؤه من بعده بلافاصلة . قد أوجب الله طاعتهم على عباده ، وجعلهم أولياء أمره ونهيه ، وحججاً على خلقه في أرضه وأماناً لبريقه لأن الصادق الأمين عهداً رسول رب العالمين أخبرهم عن الله مشافهة من نداء الله له في ليلة معراجة إلى السماوات السبع وقد صار من ربه كقاب قوسين أو أدنى وسمّاهم له واحداً بعد واحد صلوات الله عليه وعليهم أجمعين .

فلما سعت مقاتلتهم هذه حمدت الله سبحانه على ذلك وحصل عندي أكمل السرور وذهب عني تعب الطريق من الفرح وعرفتهم أتتني على مذهبهم فتوجهوا إليّ توجه إشفاق وعينوا لي مكاناً في زوايا المسجد ، ومازالوا يتعاهدوني بالعزّة والإكرام مدّة إقامتي عندهم وصار إمام مسجدهم لا يفارقني ليلاً ولا نهاراً .

فسألته عن ميرة أهل بلده من أين تأتي إليهم فأنتني لأرى لهم أرضاً مزروعة ؟ فقال : تأتي من الجزيرة الخضراء من البحر الأبيض من جزائر أولاد الإمام صاحب الأمر عليه السلام فقلت : كم تأتيكم في السنة ؟ فقال : مرّتين وقد أتت مرة وبقي الأخرى فقلت : كم بقي حتى تأتيكم ؟ قال : أربعة أشهر ، فتأثرت لطول المدّة ومكثت عندهم مقدار أربعين يوماً أدعو الله ليلاً ونهاراً بتعجيل مجيئها وأنا عندهم في غاية الإعزاز والإكرام ففي آخر يوم من الأربعين ضاق صدري لطول المدّة فخرجت إلى شاطئ البحر أنظر إلى جهة المغرب التي ذكر أهل البلد أن ميرة منهم تأتي إليهم من تلك الجهة فرأيت شبحاً من بعيد يتحرك ، فسألت عن ذلك الشبح أهل البلد وقلت لهم : هل يكون في البحر طير أبيض فقالوا : لا فهل رأيت شيئاً ؟ قلت : نعم فاستبشروا وقالوا : هذه المراكب التي تأتي إلينا في كلّ سنة من بلاد أولاد الإمام عليه السلام فما كان إلا قليلاً حتى قدمت تلك المراكب ، وعلى قولهم إن مجيئها كان في غير الميعاد ، فقدم مركب كبير وبعه آخر و

آخر حتى كملت سبعة فصعد^(١) من المركب الكبير شيخ مربوع القامة ، بهي المنظر ، حسن الزنبي ، ودخل المسجد فتوضأ الوضوء الكامل على الوجه المنقول عن أئمة الهدى عليهم السلام وصلى الظهرين فلما فرغ من صلاته إلتفت نحوي مسلماً عليّ فرددت عليه السلام فقال : ما اسمك وأظن أن اسمك عليّ ؟ قلت : صدقت فعادتنى بالسرى محادثة من يعرفني فقال : ما اسم أبيك ويوشك أن يكون فاضلاً ؟ قلت : نعم ولم أكن أشك في أنه كان في صحبتنا في دمشق [الشام إلى مصر] .

فقلت : أيها الشيخ ما أعرفك بي وبأبي ؟ هل كنت معنا حيث سافرنا من دمشق الشام إلى مصر ؟ فقال : لا ، قلت : ولأمن مصر إلى الأندلس ؟ قال : لا ومولاي صاحب العصر ، قلت له : ومن أين تعرفني باسمي واسم أبي ؟ قال : أعلم أنه قد تقدم إلى وصفك وأصلك ومعرفة اسمك وشخصك وهيتك واسم أبيك ، وأنا أصحبك معي إلى الجزيرة الخضراء .

فسررت بذلك حيث قد ذكرت ولي عندهم اسم . وكان من عادته أنه لا يقيم عندهم إلا ثلاثة أيام فأقام أسبوعاً وأوصل الميرة إلى أصحابها المقررة لهم ، فلما أخذ منهم خطوطهم بوصول المقرّر لهم عزم على السفر وحماني معه وصرتا في البحر ، فلما كان في السادس عشر من مسيرنا في البحر رأيت ماء أبيضاً فجعلت أطيل النظر إليه فقال لي الشيخ - واسمه محمد - : مالي أراك تطيل النظر إلى هذا الماء ؟ فقلت له : إنني أراه على غير لون ماء البحر ، فقال لي : هذا هو البحر الأبيض وتلك الجزيرة الخضراء ، وهذا الماء مستديرٌ حولها مثل السور من أيّ الجهات أتيت وجذته ، وبحكمة الله تعالى أن مراكب أعدائنا إذا دخلته غرقت وإن كانت محكمة ببركة مولانا وإمامنا صاحب العصر فاستعملته وشربت منه فإذا هو كماء الفرات ، ثم إننا لما قطعنا ذلك الماء الأبيض وصلنا إلى الجزيرة الخضراء لازالت عامرة ، ثم صعدنا^(١) من المركب الكبير إلى الجزيرة ودخلنا البلد فرأيت محصناً بقلاع وأبراج وأسوار سبعة ، واقعة على شاطئ البحر ذات أنهار وأشجار ، مشتملة على أنواع الفواكه والأثمار المتنوعة وفيها أسواق كثيرة

ومخامات عديدة وأكثر عمارتها برخام شفاف وأهلها في أحسن الزُّيِّ والبهاء ، فاستطار قلبي سروراً لما رأيته ، ثم مضى بي رفيقي محمد بعد ما استرحنا في منزله إلى الجامع المعظم ، فرأيت فيه جماعة كثيرة وفي وسطهم شخصٌ جالسٌ ، عليه من المهابة والسكينة والوقار ما لا أقدر أصفه ، والناس يخاطبونه « بالسيد شمس الدين محمد العالم » و يقرؤون عليه في القرآن والفقه والعريضة بأقسامها ، وأصول الدين واللفظ الذي يقرؤونه عن صاحب الأمر مسألة مسألة وقضية قضية وحكماً حكماً ، فلما مثلت بين يديه رحب بي وأجلسني في القرب منه وأحفى السؤال عن تعبي في الطريق وعرفني أنه تقدم إليه كل أحوالي وأن الشيخ محمد رفيقي إنما جاء بي معه بأمر من السيد شمس الدين العالم ثم أمر لي بتخليفة موضع منفرد في زاوية من زوايا المسجد ، وقال : هذا يكون لك إذا أردت الخلوة والراحة ، فتبخت و مضيت إلى ذلك الموضع فاسترحت فيه إلى وقت العصر ، وإذا أنا بالموكل بي قد أتى إلي وقال لي : لا تبرح من مكانك حتى يأتيك السيد وأصحابه لأجل العشاء معك ، فقلت : سمعاً وطاعة ، فما كان إلا قليلٌ وإذا بالسيد قد أقبل و معه أصحابه فجلسوا ومدت المائدة فأكلنا ونهضنا إلى المسجد مع السيد لأجل صلاة المغرب والعشاء ، فلما فرغنا من الصلاتين ذهب السيد إلى منزله و رجعت إلى مكاني وأقمت على هذه الحال مدة ثمانية عشر يوماً ونحن في صحبته فأوشك جمعة صليتها معهم رأيت السيد صلى الجمعة ركعتين فريضة واجبة فلما انقضت الصلاة ، قلت : يا سيدي فندركم صليتم الجمعة ركعتين فريضة واجبة ؟ قال : نعم لأن شروطها المعلومة قد حضرت فوجب - فقلت في نفسي ربما كان الإمام حاضراً فقال : لا ولكنني أنا النائب الخاص بأمر قد صدر عنه عليه السلام فقلت : يا سيدي فهل رأيت الإمام قال : لا ولكنني حدثني أبي (ره) أنه سمع حديثه ولم ير شخصه وأن جدِّي سمع حديثه ورأى شخصه .

فقلت له : يا سيدي ولم ذاك ؟ يختص بذلك رجلٌ دون آخر ، فقال : يا أخي إن الله سبحانه وتعالى يؤتي الفضل من يشاء من عباده وذلك لحكمة بالغة وعظمة قاهرة كما إن الله اختص من عباده الأنبياء والمرسلين والأوصياء المنتجبين وجعلهم أعلاماً

لخلقه و حججاً على بريته و وسيلة بينهم و بينه ليهلك من هلك عن بيته و يحيى من
حي عن بيته ، ولم يخل أرضه بغير حجة على عباده للطفه بهم ولا بد لكل حجة من
سفير يبلغ عنه .

ثم إن السيد أخذ بيدي إلى خارج مدينتهم و جعل يسير معي نحو البساتين
فرايت فيها أنهاراً جارية و بساتين كثيرة مشتملة على أنواع الفواكه عظيمة الحسن و
الحلاوة من العنب و الرمان و الكمثرى و غيرها ، ما لم أرها في العراق و لا في
الشامات كلها .

فبينما نحن تسير من بستان إلى الآخر إذ مر بنا رجل بهي الصورة مشتمل ببردتين
من صوف أبيض ، فلما قرب منا سلم علينا و انصرف عنا ، فأعجبني هيئته فقلت للسيد
من هذا الرجل ؟ قال : أنتظر إلى هذا الجبل الشاق ؟ قلت : نعم ، قال : إن في
وسطه مكاناً حسناً و فيه عين جارية تحت شجرة ذات أغصان كثيرة و عندها قبة مبنية
بالآجر ، و إن هذا الرجل مع رفيق له خادمان لتلك القبة و أنا أعضي إلى هناك في
كل صباح جمعة و أزور الإمام منها و أصلي ركعتين و أجد هناك ورقة مكتوب فيها ما
أحتاج إليه من المحاكمة بين المؤمنين فسمما تضمنته الورقة أعمل به ، فينبغي لك أن
تذهب إلى هناك و تزور الإمام من القبة ، فذهبت إلى الجبل فرايت القبة على ما وصف
لي و وجدت هناك خادمين فرحّب بي الذي مرّ علينا ، و أنكرني الآخر . فقال له :
لا تنكره فإنني رأيته في صحبة السيد شمس الدين العالم ، فتوجهت إلي و رحّب بي
و حدثاني و أتتالي بخبز و عنب فأكلت و شربت من ماء تلك العين التي عند تلك القبة
و نوضأت و صليت ركعتين و سألت الخادمين عن رؤية الإمام فقال لي : الرؤية غير ممكنة
وليس معنا إذن في إخبار أحد ، فطلبت منهما الدعاء فدعيا لي ، و انصرفت عنهما و نزلت
من ذلك الجبل إلى أن وصلت إلى المدينة . فلما وصلت ذهبت إلى دار السيد شمس
الدين العالم فقبل لي : إنه خرج في حاجة له فذهبت إلى دار الشيخ محمد الذي جثت
معه في المركب فاجتمعت به و حكيت له عن مسيري إلى الجبل واجتماعي بالخادمين و
إنكار الخادم علي ، فقال لي : ليس لأحد رخصة في الصعود إلى ذلك المكان سوى السيد

شمس الدين وأمثاله ، فلهذا وقع الإنكار منه لك ، فسألته عن أحوال السيد شمس الدين فقال : إنه من أولاد أولاد الإمام وإن بينه وبين الإمام خمسة آباء وإنه النائب الخاص ، وعن أمر صدر منه عليه السلام .

قال الشيخ الصالح زين الدين علي بن فاضل المازندراني المجاور بالغري ، واستأذنت السيد شمس الدين العالم في نقل بعض المسائل التي يحتاج إليها عنه و قراءة القرآن المجيد ومقابلة المواضع المشككة من العلوم الدينية وغيرها فأجاب إلى ذلك ، وقال : إذا كان ولا بد من ذلك فابده بقراءة القرآن العظيم فكان كلما فرأت شيئاً فيه خلاف بين القراء أقول له قراءة حمزة كذا وقراءة الكسائي كذا وقراءة عاصم كذا ، وأبو عمرو بن كثير كذا فقال السيد : نحن لا نعرف هؤلاء ، وإنما القرآن نزل على سبعة أحرف قبل الهجرة من مكة إلى المدينة ، وبعد ما حج النبي عليه السلام حجة الوداع نزل عليه الروح الأمين جبرئيل فقال : يا محمد أتل القرآن حتى أعرفك أوائل السور وأواخرها وشأن نزولها فاجتمع إليه علي بن أبي طالب ؛ ولداه الحسن والحسين ؛ وأبي بن كعب ؛ وعبد الله بن مسعود ؛ وحذيفة بن اليمان ؛ وجابر بن عبد الله الأنصاري ؛ وأبوسعيد الخدري ؛ وحسان بن ثابت ، وجماعة من الصحابة رضي الله عن المنتجبين منهم فقرأ النبي عليه السلام القرآن من أوائله إلى آخره فكان كلما مر بموضع فيه اختلاف بينه له جبرئيل ، وأمير المؤمنين عليه السلام يكتب ذلك في درج من آدم فالجميع قراءة أمير المؤمنين وصي رسول رب العالمين فقلت له : يا سيدي أرى بعض الآيات غير مرتبطة بما قبلها وما بعدها وكان فهمي القاصر لم يصل إلى غوره ذلك ، فقال : نعم الأمر كما رأيت وذلك لما انتقل سيد البشر محمد بن عبد الله من دار الفناء إلى دار البقاء وفعل صنما قریش ما فعلاه من غضب الخلافة الظاهرية جمع أمير المؤمنين عليه السلام القرآن كله ووضع في إزار وأتى به إليهم وهم في المسجد فقال لهم : هذا كتاب الله سبحانه أمرني النبي عليه السلام أن أعرضه عليكم لقيام الحجة عليكم يوم العرض بين يدي الله تعالى فقال له فرعون هذه الأمة وتمرودها : لسان محتاجين إلى قرآنك فقال : لقد أخبرني حبيبي محمد عليه السلام بقولك هذا وإنما أردت بذلك إلقاء

الحجة عليكم ، فرجع أمير المؤمنين عليه السلام به إلى منزله وهو يقول « لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك لا راد لما سبق في علمك ولا مانع لما اقتضته حكمتك فكأن أنت الشاهد لي عليهم يوم العرض عليك » فنادى ابن أبي فحافة بالمسلمين وقال لهم : كل من عنده قرآن من آية أو سورة فليأت بها ، فجاء أبو عبيدة بن الجراح و عثمان و سعد بن أبي وقاص و معاوية بن أبي سفيان و عبدالرحمن بن عوف و طلحة بن عبيد الله و أبو سعيد الخدري و حسان بن ثابت ، و جماعات المسلمين و جمعوا هذا القرآن و أسقطوا ما كان فيه من المثالب التي صدرت عنهم بعد وفاة سيّد المرسلين فلهذا ترى الآيات غير مرتبطة والقرآن الذي جمعه أمير المؤمنين عليه السلام بخطه محفوظاً عند صاحب الأمر عليه السلام فيه كل شيء حتى أرض الخدش ، وأما هذا القرآن فلا شك ولا شبهة في صحته و إنما كلام الله سبحانه هكذا صدر عن صاحب الأمر عليه السلام .

قال الشيخ الفاضل علي بن قاضل : ونقلت عن السيّد شمس الدين مسائل كثيرة تنوف على تسعين مسألة و هي عندي جمعتها في مجلد و سميتها بالفوائد الشمسية ولا أطلع عليها إلا الخلف من المؤمنين و ستره إن شاء الله تعالى ، فلمّا كانت الجمعة الثانية - و هي الوسطى من جمع الشهر - و فرغنا من الصلاة و جلس السيّد في مجلس الإفادة للمؤمنين و إذا أنا أسمع هرجاً و مرجاً و جزلة عظيمة خارج المسجد فسألت من السيّد عما سمعته فقال لي : إن أمراء عسكرنا يركبون في كل جمعة وسط كل شهر و ينتظرون الفرج ، فاستأذنه في النظر إليهم فأذن لي فخرجت لرؤيتهم وإذا هم جمع كثير سبّحونه و يحمّدونه و يهلّلونه جلّ و عزّ يدعوون بالفرج للإمام القائم بأمر الله ، و الناصح لدين الله (م ح م د) بن الحسن المهدي الخلف الصالح صاحب الزمان عليه السلام ثمّ عدت إلى مسجد السيّد فقال لي : رأيت العسكر ، فقلت ، نعم قال : فهل عدت أمراهم ؟ قلت : لا قال : عدت بهم ثلاثمائة ناصر و بقي ثلاثة عشر ناصراً ، و يعجل الله لوليّه الفرج بمشيئته إنّه جواد كريم ، قلت : و متى يكون الفرج ؟ قال : إنما العلم عند الله و الأمر متعلّق بمشيئته سبحانه و تعالى حتى أنّه ربما كان الإمام لا يعرف ذلك بل له علامات و أمارات تدلّ على خروجه ، من جعلتها أن ينطق ذو الفقار بأن يخرج من غلافه و يتكلم

بلسان عربي مبین « قم يا ولي الله على اسم الله فاقتل بي أعداء الله » ومنها ثلاثة أصوات يسمعها الناس كلها الصوت الأول « أزعفت الآزفة يا معشر المؤمنين » والصوت الثاني « ألا لعنة الله على الظالمين لآل محمد » والثالث يذن يظهر فيرى في قرن الشمس يقول « إن الله بعث صاحب الأمر (م ح م د) بن الحسن المهدي عليه السلام فاستمعوا له وأطيعوا » فقلت يا سيدي قد روينا عن مشايخنا أحاديث رويت عن صاحب الأمر عليه السلام أنه قال : لما أمر بالغيبة الكبرى : « من رآني بعد غيبي فقد كذب » فكيف فيكم من يراه ؟ فقال : صدقت إنه عليه السلام إنما قال ذلك في ذلك الزمان لكثرة أعدائه من أهل بيته وغيرهم من فراعنة بني العباس حتى أن الشيعة يمنع بعضها بعضاً عن التحدث بذكره وفي هذا الزمان تطاولت المدّة وأيس منه الأعداء ، و بلادنا نائية عنهم وعن ظلمهم وعنائهم ، و بركته عليه السلام لا يقدر أحد من الأعداء على الوصول إلينا . قلت : يا سيدي قد روت علماء الشيعة حديثاً عن الإمام عليه السلام أنه أباح الخمس لشيعة فهل رويتم عنه ذلك ؟ قال : نعم إنه عليه السلام رخص وأباح الخمس لشيعة من ولد علي عليه السلام وقال هم في حل من ذلك : قلت : هل رخص للشيعة أن يشتروا الإماء والعبيد من سبي العامة ؟ قال : نعم ومن سبي غيرهم لأنه قال : « عاملوهم بما عاملوا به أنفسهم » وهاتان المسئلتان زائدتان على المسائل التي سميتها لك .

وقال السيد : إنه يخرج من مكة بين الركن والمقام في سنة و تر فليرتقبها المؤمنون ، فقلت : يا سيدي قد أحبت المجاورة عندكم إلى أن يأذن الله بالفرج ، فقال لي : إعلم يا أخي إنه قد تقدّم إلي كلام يعودك إلى وطنك ولا يمكنني وإياك المخالفة لأنك ذو عيال وغيت عنهم مدّة مديدة ولا يجوز لك التخلف عنهم أكثر من هذا ، فتأثرت من ذلك وبكيت .

وقلت : يا مولاي و هل تجوز المراجعة في أمري قال : لا ، قلت : و هل تأذن لي في أن أحكي كل ما قد رأيته و سمعته ؟ قال : لا بأس أن تحكي للمؤمنين ليطمئن قلوبهم إلا كيت وكيت وعين ما لا أقوله .

فقلت : يا سيدي أما يمكن النظر إلى جماله وبهائه عليه السلام قال : لا ولكن إعلم يا

أخي أن كل مؤمن مخلص يمكن أن يرى الإمام ولا يعرفه . فقلت : يا سيدي أنا من جملة عبيد المخلصين ولا رأيته . فقال لي : بل رأيته مرتين مرة ملأنا أتيت إلى سر من رأي وهي أوّل مرّة جثتها ، و سيقك أصحابك و تخلفت عنهم . حتّى وصلت إلى نهر لا ماء فيه فحضر عندك فارس على فرس شهباء و بيده رمح طويل وله سنان دمشقي فلما وصل إليك قال لك : لا تخف اذهب إلى أصحابك فإنّهم ينتظرونك تحت تلك الشجرة . فأذكرني والله ما كان . فقلت : قد كان ذلك يا سيدي ، قال : والمرّة الأخرى حين خرجت من دمشق تريد مصرأ مع شيخك الأندلسي و انقطعت عن القافلة و خفت خوفاً شديداً فعارضك فارس على فرس غراء محجلة و بيده رمح أيضاً وقال لك : سر ولا تخف إلى قرية عن يمينك و تم عند أهلها الليلة و أخبرهم بمذهبك الذي ولدت عليه ولا تشق منهم فإنّهم مع قرى عديدة جنوبى دمشق مؤمنون مخلصون يدينون بدين علي بن أبي طالب والأئمة المعصومين من ذرّيته عليه السلام أكان ذلك يا ابن فاضل ؟ قلت : نعم و ذهبت إلى عند أهل القرية و تمت عندهم فأعزوني و سألتهم عن مذهبهم ، فقالوا : من غير تقيّة مني . نحن على مذهب أمير المؤمنين و رضى رسول رب العالمين علي بن أبي طالب و الأئمة المعصومين من ذرّيته عليه السلام فقلت لهم : من أين لكم هذا المذهب و من أوصله إليكم ؟ قالوا : أبو ذر الغفارى حين نفاه عثمان إلى الشام و نفاه معاوية إلى أرضنا هذه فعمشنا بركته فلما أصبحت طلبت منهم اللّحوق بالقافلة فجهزوا معي رجلين ألحقاني بها بعد أن صرّحت لهم بمذهبي .

فقلت له : يا سيدي هل يحجّ الإمام في كلّ مدّة بعد مدّة ؟ قال : يا ابن فاضل الدّنيا خطورة مؤمن فكيف بمن لم تقم الدّنيا إلا بوجوده و وجود آباءه عليهم السلام نعم يحجّ في كلّ عام و يزور آباءه في المدينة والعراق و طوس على مشرفها السلام و يرجع إلى أرضنا هذه .

ثمّ إنّ السّيد شمس الدّين حتّ عليّ بعدم التّأخير بالرجوع إلى العراق و عدم الإقامة في بلاد المغرب و ذكر لي أنّ دراهمهم مكتوب عليها : لا إله إلا الله محمد رسول الله على ولى الله محمد بن الحسن قائم بأمر الله ، و أعطاني السّيد منها خمسة

دراهم و هي محفوظة عندي للبركة ، ثم إنه وجهني مع المراكب التي أتيت معها إلى أن وصلنا إلى أوّل تلك البلدة التي أوّل ما دخلتها من أرض البربر و كان قد أعطاني حنطة وشعيراً فبعتها في تلك المدّة بمائة و أربعين ديناراً ذهباً من معاملة بلاد المغرب ولم أجعل طريقني على الأندلس امتثالاً لأمر السيّد شمس الدّين العالم وسافرت عنها مع الحجّ الغربيّ إلى مكّة و حججت و جئت إلى العراق و أريد المجاورة في القرى حتّى الممات .

قال الشيخ زين الدّين عليّ بن فاضل المازندراني ولم أر لعلماء الإجماعة عندهم ذكراً سوى خمسة السيّد المرتضى الموسويّ؛ والشيخ أبو جعفر الطوسي؛ وعبد ابن يعقوب الكليني؛ وابن بابويه؛ والشيخ أبو القاسم جعفر بن سعيد الحلّي. هذا آخر ما سمعته من الشيخ الصالح الثّقّي والفاضل الرّكّي عليّ بن فاضل المذكور آدام الله إفضاله .

و نقل الثاني النوريّ في كتابه «جنة المأوى» (١) في الاستدراك لباب «من رأى الحجة عليه السلام» من البحار في حكايته الثالثة ، فقال : « وفي آخر كتاب في التعازي عن آل محمد عليه السلام و وفاة النبي ﷺ » تأليف الشريف الرّاهد أبي عبد الله محمد بن عليّ ابن الحسن بن عبد الرّحمن العلويّ الحسيني رضي الله عنه عن الأجل العالم الحافظ حجة الإسلام ، سعيد بن أحمد بن الرّضي عن الشيخ الأجل المقرئ خطير الدّين حمزة بن المسيّب بن الحارث أنّه حكى في دارى بالظفريّة بمدينة السلام في ثامن عشر شهر شعبان سنة أربع و أربعين وخمسائة [قال : حدّثني شيخى العالم ابن أبي القاسم عثمان بن عبد الباقي بن أحمد الدمشقي في سابع عشر جمادى الآخرة من سنة ثلاث و أربعين وخمسائة] قال : حدّثني الأجل العالم الحجة كمال الدّين أحمد بن محمد بن يحيى الأنباريّ بداره بمدينة السلام ليلة عاشر شهر رمضان سنة ثلاث و أربعين ، خمسائة .

قال كذا عند الوزير عون الدّين يحيى بن هبيرة في رمضان بالسنة المقدّم ذكرها

و نحن على طبقه و عنده جماعة ، فلما أفطر من كان حاضراً و تقوَّض أكثر من حضر أردنا الانصراف فأمرنا بالنمسي عنده فكان في مجلسه في تلك الليلة شخص لا أعرفه ، ولم أكن رأيت قبل و رأيت الوزير بكثرة إكرامه و يقرب مجلسه و يصغي إليه ويستمع قوله دون الحاضرين فتجارتنا الحديث والتذكرة حتى أمسينا وأردنا الانصراف فعرفنا بعض أصحاب الوزير أن الغيت ينزل و أنه يمنع من يريد الخروج فأشار الوزير أن نمسي عنده فأخذنا تتحدث فأقضى الحديث حتى نتحدثنا في الأديان والمذاهب ورجعنا إلى دين الاسلام و تفرق المذاهب فيه ، فقال الوزير أقل طائفة مذهب الشيعة ، و ما يمكن أن يكون أكثر منهم في خطئنا هذه وهم الأقل من أهلها - و أخذ ينم أحوالهم و يحمد الله على قتلهم في أقاصي الأرض ، فالتفت الشخص الذي كان الوزير مقبلاً عليه مصعباً إليه فقال له : أدام الله أيتامك أحدث بما عندي في ما قد تفاوضتم فيه أو أعزب عند فصمت الوزير ثم قال : ما عندك فقال : خرجت مع والدي سنة (٥٢٢) من مدينتنا و هي المعروفة بالباهية ولها الرستاق الذي يعرفه التجار و عدّة ضياعها ألف و مائتا ضيعة في كل ضيعة من الخلق ما لا يحصى عددهم إلا الله و هم قوم نصارى و جميع الجزائر التي كانت حولهم على دينهم و مذهبهم . و مسير بلادهم و جزائرهم مدّة شهرين و بينهم و بين البرّ مسير عشرين يوماً ، و كل من في البرّ من الأعراب و غيرهم نصارى و يتصل بالحشة والنوبة ، و كلهم نصارى و يتصل بالبربر ، و هم على دينهم ، فإن حدث هذا كان بقدر كل من في الأرض ولم نصف إليهم إلا فرنج والرّوم .

و غير خفي عنكم من بالشام والعراق والحجاز من النصارى ، و اتفق أننا سرنا في البحر و أوغلنا و تعدّنا الجهات التي كنّا نصل إليها و رغبتنا في المكاسب ، ولم نزل على ذلك حتى صرنا إلى جزائر عظيمة ، كثيرة الأشجار ، مليحة الجدران ، فيها المدن المكدودة ، ^(١) والرّسائق ، و أوّل مدينة وصلنا إليها و أرسى المراكب بها وقد سألنا الناحدة أي شيء هذه الجزيرة ؟ قال : والله إن هذه جزيرة لم أصل إليها ولا أعرفها وأنا و أنتم في معرفتها سواء ، فلما أرسينا بها و صعد التجار إلى مشرعة

(١) المراد بها أن تلك المدن ذات ليددة كثيرة و هي الروضة الخضراء الزهراء .

تلك المدينة و سألنا ما اسمها ؟ فقيل : هي المباركة ، فسألنا عن سلطانهم و ما اسمه ، فقالوا : اسمه الطاهر ، فقلنا : و أين سرير مملكته ؟ فقيل : بالزاهرة ، فقلنا : و أين الزاهرة فقالوا : بينكم و بينها مسيرة عشريال في البحر و خمس و عشرون ليلة في البر و هم قوم مسلمون ، فقلنا : من يقبض زكاة ما في المركب لنشرع في البيع و الاتباع ، فقالوا : نحضرون عند نائب السلطان ، فقلنا : و أين أعوانه ؟ فقالوا : لا أعوان له بل هو في داره ، و كل من هو عليه حق يحضر عنده فيسكنه إليه ، فتحجبنا من ذلك و قلنا : ألا تدلونا عليه ، فقالوا : بلى و جاؤوا معنا من أدخلنا داره فرأينا رجلاً صالحاً عليه عبادة و تحته عبادة و هو مقرشها ، و بين يديه دواة يكتب منها من كتاب ينظر إليه ، فسلمنا عليه فرد علينا السلام وحياتاً ، و قال : من أين أقبلتم ؟ فقلنا : من أرض كذا و كذا ، فقال كلكم مسلمون ؟ فقلنا : لا بل فينا المسلم و اليهودي و النصراني فقال : يزن اليهودي جزية و النصراني جزية ، و يناظر المسلم عن مذهبه فوزن و الذي عن خمس نفر نصارى و عنه و عنتى ، و عن ثلاثة نفر كانوا معنا ، ثم وزن تسعة نفر كانوا يهوداً و قال للباقيين : هاتوا مذاهبكم ، فشرعوا معه في مذاهبهم ، فقال : لستم منطمين ، و إنما أنتم خوارج و أموالكم محلل للمسلم المؤمن و ليس بمسلم من لم يؤمن بالله و رسوله و اليوم الآخر و بالوصي و الأوصياء من نذيتته حتى مولانا صاحب الزمان عليه السلام فضاقت بهم الأرض و لم يبق إلا أخذ أموالهم ، ثم قال لنا : يا أهل الكتاب لا معارضة لكم في ما معكم حيث أخذت الجزية منكم ، فلمّا عرف أولئك أن أموالهم معرضة للنهب سألوه أن يحملهم إلى سلطانهم فأجاب سؤالهم و تلا : ليهلك من هلك عن بينة و يحيى من حي عن بينة ، فقلنا للناخدا و الرّبان - وهو الدليل - هؤلاء قوم قد عاشرتهم و صاروا رفقّة ، و ما يحسن لنا أن نتخلف عنهم ، أينما يكونوا نكون معهم حتى نعلم ما يستقرّ حالهم عليه ، فقال الرّبان : والله ما أعلم هذا البحر أين المسير فيه ، فاستاجرنا رباناً و رجلاً و قلنا القلح ^(١) و سرنا ثلاثة عشر يوماً بلبا إليها حتى كان قبل طلوع الفجر ، فكبر الرّبان فقال : هذه والله أعلام الزاهرة و منائر ما وجدناها إنها قد باتت فسرنا حتى نضاحي النهار فقدمنا إلى مدينة لم نرا العيون

(١) القلح : شراع السفينة أي دفننا و أصلحنا الشراع لنسير السفينة

أحسن منها ولا أخف على القلب ولا أرق من سبمها ولا أطيب من هوائها ولا أعذب من ما فيها وهي راكبة البحر على جبل من صخر أبيض كأنه لون الفضة وعليها سور إلى ما يلي البحر ، والبحر يحوط الذي يليه منها ، والأنهار منخرقة ^(١) في وسطها يشرب منها أهل الدور والأسواق وتأخذ منها الحمامات ، وفواصل الأنهار ترمى في البحر ومدى الأنهار فرسخ ونصف وفي تحت ذلك الجبل بساتين المدينة وأشجارها ومزارعها عند العيون ، وأثمار تلك الأشجار لا يرى أطيب منها ، ولا أعذب ، ويرعى الذئب والنعجة عياناً ، ولو قصد قاصداً لتخلية دابة في زرع غيره لما رعبه ، ولا قطعت قطعة حمله ، ولقد شاهدت السباع والبهائم رابضة في غيبض تلك المدينة ، وبنو آدم يمشون عليها فلا تؤذيهم فلماً قمنا المدينة وأرسل المركب فيها وما كان صحبنا من الشوامي والذوايح من المباركة بشريعة الزهرة سعدنا فرأينا مدينة عظيمة عيناء ، كثيرة الخلق ، وسبعة الرتبة ، وفيها الأسواق الكثيرة ، والمعاش العظيم ، وترد إليها الخلق من البر والبحر ، وأهلها على أحسن قاعدة ، لا يكون على وجه الأرض من الأمم والأديان مثلهم وأمانتهم حتى أن المتعیش بسوق يرد إليه من يتناع منه حاجة إما بالوزن أو بالذراع فيبايعه عليها ، ثم يقول : أيتاً هذا زن لنفسك وأندع لنفسك ، فهذه صورة مبيعاتهم ، ولا يسمع بينهم لغو المقال ولا السفه ، ولا النسيعة ، ولا يسب بعضهم بعضاً ، وإذا نادى المؤذن الأذان لا يتخلف منهم متخلف ذكر أو أنثى إلا ويسمى إلى الصلاة ، حتى إذا قضيت الصلاة للوقت المفروض رجع كل منهم إلى بيته حتى يكون وقت الصلاة الأخرى ، فتكون الحال كما كانت ، فلماً وصلنا المدينة وأرسلنا بمشروعنا أمرنا بالحضور إلى عند السلطان فحضرنا داره ودخلنا إليه إلى بستان صور في وسطه فبنة من قصب ، والسلطان في تلك القبة وعنده جماعة وفي باب القبة ساقية تجري فوافينا القبة ، وقد أقام المؤذن الصلاة فلم يكن أسرع من أن امتلأ البستان بالناس وأقيمت الصلاة فصلى بهم جماعة ، فلا والله لم تنظر عيني أخضع منه لله ولا ألين بجانباً لرعيته ، فصلى من صلى مأموماً ، فلماً قضيت الصلاة التفت إلينا وقال : هؤلاء القادمون ؟ قلنا نعم

(١) في بعض النسخ ، منخرقة .

وكانت تحية الناس له أو مخاطبتهم له يا ابن صاحب الأمر - فقال : علي خير مقدم ، ثم قال : أنتم تجار أو أضياف ؟ قلنا : تجار فقال : من منكم المسلم ومن منكم من أهل الكتاب ؟ فمرقناه ذلك ، فقال : إن الإسلام تفرق شعباً فمن أي قبيل أنتم ؟ وكان معنا شخص يعرف بالمقري بن دربيان بن أحمد الأهوازي يزعم أنه على مذهب الشافعي - فقال له : أنا رجل شافعي ، قال : فمن على مذهبك من الجماعة ؟ قال : كلنا إلا هذا حسان بن غيث فإنه رجل مالكي ، فقال : أنت تقول بالاجماع ؟ قال : نعم ، قال : إذن تعمل بالقياس ، ثم قال : بالله يا شافعي تلوت ما أنزل الله يوم المياعة ؟ قال : نعم ، قال : ما هو ؟ قال : قوله تعالى « قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الفاذين » .

فقال : بالله عليك من أبناء الرسول ومن نساؤه ومن نفسه يا ابن دربيان ؟ فأمسك فقال : بالله هل بلغك أن غير الرسول والوصي والبتول الباطنين دخل تحت الكساء ؟ قال : لا ، فقال : والله لم تنزل هذه الآية إلا فيهم ولا خص بها سواهم . ثم قال : بالله عليك يا شافعي ما تقول في من طهره الله بالليل القاطع هل ينجسه المختلفون ؟ قال : لا ، قال : بالله عليك هل تلوت « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » ؟ قال : نعم قال : بالله عليك من يعني بذلك ؟ فأمسك ، فقال : والله ما عني بها إلا أهلها .

ثم بسط لسانه وتحدث بحديث أمضى من السهام وأقطع من الحسام فقطع الشافعي ووافقه ، فقام عند ذلك فقال : عفواً يا ابن صاحب الأمر أفسب إلي نفسك ، فقال : « طاهر بن محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد ابن علي بن الحسين بن علي » الذي أنزل الله فيه « وكل شيء أحصيناه في إمام مبين » هو والله الإمام المبين ونحن الذين أنزل الله في حقنا « ذرية بعثنا من بعض وأهل سميع عليم » .

(يا شافعي نحن أهل البيت ونحن ذرية الرسول ونحن أولو الأمر .

فخر الشافعي مغشياً عليه لما سمع منه ، ثم أفاق من غشيته وآمن به ، وقال :

الحمد لله الذي منحني بالإسلام و نقلني من التقليد إلى اليقين .
 ثم أمرنا بإقامة الضيافة فبقينا على ذلك ثمانية أيام و لم يبق في المدينة إلا
 من جاء إلينا و حادتنا ، فلما انقضت الأيام الثمانية يسأله أهل المدينة أن يقوموا لنا
 بالضيافة ففزع لهم في ذلك فكثرت علينا الأطعمة والفواكه و عملت لنا الولائم و لبثنا في
 تلك المدينة سنة كاملة فعلمنا و تحققنا أن تلك المدينة مسيرة شهرين كاملة بر أو بحراً
 وبعدها مدينة اسمها « المراتعة » سلطانها « القاسم بن صاحب الأمر عليه السلام » مسيرة
 ملكها شهرين و هي على تلك القاعدة ، ولها دخل عظيم وبعدها مدينة اسمها « الصافية »
 سلطانها « إبراهيم بن صاحب الأمر » بالحكم ، وبعدها مدينة أخرى اسمها « ظلوم »
 سلطانها « عبد الرحمن بن صاحب الأمر » مسيرة رستاقها و ضياعها شهران ، وبعدها
 مدينة أخرى اسمها « عنابيس » سلطانها « هاشم بن صاحب الأمر » وهي أعظم المدن
 كلها و أكبرها و أعظم دخلاً ، و مسيرة ملكها أربعة أشهر ، فيكون مسيرة المدن الخمس و
 المملكة مفردة لا يوجد في أهل تلك الخطوط والمدن والضياع والجزائر غير المؤمن الشيعة
 الموحدة القائل بالبراعة والولاية ، الذي يقيم الصلاة و يؤتي الزكاة و يأمر بالمعروف
 وينهى عن المنكر ، سلاطينهم أولاد إمامهم يحكمون بالعدل و به يأمررون و ليس على
 وجد الأرض مثلهم ، ولو جمع أهل الدنيا لكانوا أكثر عدداً منهم على اختلاف الأديان
 والمذاهب ، ولقد أقبنا عندهم سنة كاملة فترقب ورود صاحب الأمر عليه السلام إليهم لأنهم
 زعموا أنها سنة وروده ، فلم يوفقنا الله تعالى للنظر إليه ، فأما ابن دربهان و حصان
 فأقنهما أقاما بالزاهرة يرقبان رؤيته وقد كنّا لما استكثرتنا هذه المدن و أهلها سألنا
 عنها فقبل : أنها عمارة صاحب الأمر عليه السلام واستخراجها .

فلما سمع عون الدين ذلك نهض و دخل حجرة لطيفة و قد تقضي الليل فأمر
 بإحضارنا واحداً واحداً ، وقال : إياكم إعادة ما سمعتم أو إجراءه على ألسنتكم ، وشدّد
 وناشد علينا ، فخرجنا من عنده ولم بعد أحد منا مما سمعه حرفاً واحداً حتى هلك ،
 وكنّا إذا حضرنا موضعاً واجتمع واحدنا بصاحبه قال : أتذكر شهر رمضان ؟ فيقول : نعم
 سترأ لحال الشرط ، فهذا ما سمعته ورويته .

قال النوري : و روى هذه الحكاية مختصراً الشيخ زين الدين علي بن يونس العاملي البياضي في الفصل الخامس عشر من الباب الحادي عشر من كتاب الصراط المستقيم وهو أحسن كتاب صنف في الإمامة عن كمال الدين الأنباري - النخ - وهو صاحب الرسالة الباب المفتوح إلى ما قيل في النفس والروح ، التي نقلها المجلسي بتمامها في السماء و العالم .

قال : و قال السيد الأجل علي بن طاووس في أواخر كتاب « جمال الأسبوع » وهو الجزء الرابع من التتمعات والمهمات بعد سوقه « الصلوات المهدوية المعروفة التي أولها « اللهم صل على محمد المنتجب في الميثاق » وفي آخرها « وصل على وليك وولاء عهدك والأئمة من ولده وزد في أعمارهم و زد في آجالهم » و بلغهم أقصى آمالهم دنياً و آخرة - النخ - :

و الدعاء الآخر مروى عن الرضا عليه السلام يدعى بها في الغيبة أوله « اللهم ادفع عن وليك » - وفي آخره « اللهم صل على ولادة عهدك و الأئمة من بعثهم النخ » . قال بعد كلام له في شرح هذه الفقرة ما لفظه : « و وجدت رواية متصلة الإسناد بأن للمهدي عليه السلام أولاد جماعة ولادة في أطراف بلاد البحر على غاية عظيمة من صفات الأبرار » والظاهر بل المقطوع أنه إشارة إلى هذه الرواية .

و رواه أيضاً السيد الجليل علي بن عبد الحميد الثبلي في كتاب « السلطان المفرج عن أهل الإيمان » عن الشيخ الأجل الأجدد الحافظ حجة الإسلام سعيد الدين رضي البغدادي ، عن الشيخ الأجل خطير الدين حمزة بن الحارث بمدينة السلام و رواه أيضاً المحدث الجزائري في الأنوار عن المولى الفاضل الملقب بالرضا علي بن فتح الله الكاشاني قال : روى الشريف الزاهد

أقول : وجه وضع الاول بالخصوص اشتماله على أن حسان بن ثابت من القراء في موضعين مع أنه إنما كان شاعراً ، و إنما كان أخوه زيد بن ثابت من القراء مع أن باقي من عدّه لم يكن جميعهم من القراء و إنما القاري منهم ابن مسعود و أبي .

ثم جمع أبي سعيد الخدري مع أبي عبيدة وأخراجه بلا وجه حيث إن إبا سعيد كان إمامياً و باقى من ذكر من معاندى أمير المؤمنين عليه السلام .
و اشتماله على أنه لم ير لعلماء الإمامية عندهم ذكر سوى خمسة : الكليني و ابن بابويه و المرتضى ، و الطوسي ، و المحقق ، فبعد فتح باب العلم عليهم بحضور النائب الخاص بأمر صدر عنه عليه السلام عندهم و أنه يزور قبته عليه السلام في كل جمعة ، و يجدورقة مكتوب فيها جميع ما يحتاج إليه في المحاكمة وكون أبيه سمع حديثه ، وجد رأى شخصه ، أى حاجة كانت لهم إلى هؤلاء الخمسة الذين كان باب العلم عليهم منسداً مع أن لكل منهم فتاوى غير فتاوى الآخرين مع أن الكليني مسلماً ، و لابن بابويه مسلماً ، و المرتضى مسلماً ، و الطوسي مسلماً ، و المحقق مسلماً .

و لم لم يعد فيهم المفيد ، و جامعته في الفقه و الحديث و الكلام معلومة عنونه ابن النديم تارة في متكلمى الشيعة ، و أخرى في فقهاء الشيعة ، و لم حاجته مع العامة و هداية جمع منهم به و عجز جميعهم عنه قال الخطيب البغدادي الناصبي في وفاته : إلى أن أراح الله العباد و البلاد منه في سنة كذا ، و نقل عن عبيد الله الخفاف المعروف بابن النقيب أنه جلس للتهنئة لمآمات المفيد ، و قال : ما بالي أى وقت مت بعد أن شاهدت موته .

و قد نقل الطبرسي أن الحجة عليه السلام كتب إليه كتاباً في بعضها « للأخ السيد و الولي الرشيد الشيخ المفيد » و في بعضها « إلى ملهم الحق و دليله سلام عليك أيها الناصر للحق » و الداعي إليه بكلمة الصدق - إلى أن قال - : أذن لنا في تشريفك بالكتابة .

و حكى القاضي نور الله النستري أنه وجد مكتوباً على قبره بخط الحجة عليه السلام .
لاصوت الناعي بفقدك أنه يوم على آل الرسول عظيم
و القائم المهدي يفرح كلما نليت عليك من الدروس علوم
فلم لم يكن في بلاد أولاده عليه السلام ذكر منه لو كانت لها و لهم حفيقة .
و وجه وضع الثاني بالخصوص اشتماله على أنهم أقاموا سنة ثمة مترقبين

ورود الحجّة عليه السلام لأنهم زعموا أنها سنة وروده وأن ابن دربهان وحسان أقاما لرؤيته مع مخالفة ذلك لجميع الأخبار حتى الخبر الأوّل ، حتى تضمن أن من كان من ولده عليه السلام وله النيابة الخاصة عنه عليه السلام في صلاة الجمعة لم يسمع صوته وإنما كان أبوه يسمع صوته وجده فقط اختص برؤية شخصه .

ووجه وضعهما عموماً عدم سند معتبر لهما أما الأوّل فقد عرفت اعتراف المجلس به . وأما الثاني وإن نقله النوري عن اليباسي والتيلي والجزائري ، ونقل إشارة علي بن طاووس إليه إلا أن كلّها ينتهي إلى الأنباري وأنه كان عند ابن هبيرة الوزير وحديثه شخص لم يعرفوه بذلك ، فلو نقل ذلك عنه جميع بني آدم لما خرج عن كونه خبر رجل واحد شاذ بلا شاهد .

ولعل الناقل في الخبرين أحد أعداء الشيعة وضع مثل ذلك لهم ليبطل بذلك حقهم ، ومن أين أن الناقل لم يكن كمعقل (عبد عبيد الله بن زياد) لما جاء إلى مسأ ابن عوسجة وقال له : إني امرء من أهل الشام أنعم الله عليّ بحب أهل البيت وحب من أحبهم وتباكي له ، مع أنه كان عينا من مولاة و العدو يجد في كلّ ما قدر به على إضرار عدوّه - قال تعالى : « وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون » .

وتضمن الأوّل أن عدداً من جنده ثلاثمائة ، وتضمن الثاني أن مسافرة ملك ولده عليه السلام مسيرة سنة وأنهم أكثر من جميع أهل الأرض ، فإذا كان أعوانه بهذه الكثرة لم لا يظهر ويدفع المخالفين . ولم لم يرو ذلك في خبر ولا أثر عن الأئمة عليهم السلام مع وصفهم عليهم السلام من أوّلهم إلى آخرهم له ولجميع خصوصياته . وصفت العامة كتباً في أحواله عليه السلام من طرقهم فضلاً عن الخاصة .

ولم لم يرد ذلك في كلام أحد من العلماء قبل هؤلاء بل ورد في كلامهم ما يدل على خلاف ذلك ، قال النعماني في غيبته (في باب صفة جنوده عليه السلام وخيله) بعد نقل خبر عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى « أتى أمر الله فلا تستعجلوه » قال : إنه أمرنا أمر الله عز وجل لا يستعجل به ، يؤتاه ثلاثه أجناد بالملائكة والمؤمنين والرُعب ، و

خروجه كخروج النبي ﷺ وذلك قوله عز وجل: « كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون » .

و خير آخر عنه عليه السلام قال : « إذا قام القائم عليه السلام نزلت الملائكة ثلاثمائة و ثلاثة عشر ، ثلث على خيول شهب ، و ثلث على خيول بلق ، و ثلث على خيول حر » - أي الحمر - .

و خير آخر عنه عليه السلام قال : « إذا قام القائم عليه السلام نزلت سيوف القتال على كل سيف اسم الرجل و اسم أبيه » . قال : فتأملوا يا من وهب الله له بصيرة و عقلاً و منحه تمييزاً و لباً هذا الذي قد جاء من الروايات في سفة القائم لله بالحق و سيرته و ما خصه الله عز وجل به من الفضل و ما يؤيده الله به من الملائكة و ما يلزمه نفسه من خشونة المجلس و جشوية المظلم و إنعاب النفس و البدن في طاعة الله تعالى و الجهاد في سبيله و غسل الظلم و الجور و الظفران ، و بسط الانصاف و العدل و الإحسان و صفة من معه من أصحابه الذين جاءت الروايات بعدتهم و هم ثلاثمائة و ثلاثة عشر رجلاً و إنهم حكام الأرض و عماله عليها و بهم يفتح شرق الأرض و غربها مع من يؤيده الله به من الملائكة ، فانظروا إلى هذه المنزلة العظيمة و المرتبة الشريفة التي خصه الله بها مما لم يعطه أحداً من الأئمة عليه السلام قبله ، فجعل عز وجل تمام دينه و كماله و ظهوره على الأديان كلها و إبادة المشركين و إنجاز الوعد الذي وعد الله رسوله ﷺ و إظهاره على الدنيا كله على يده و حتى أن أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق يقول فيه وفي نفسه ما قال - وهو ما رواه علي بن أحمد البندجي - إلى أن قال - سئل أبو عبد الله عليه السلام هل ولد القائم عليه السلام فقال : لا ولو أدركته لخدمته أبنام حياتي - قال : فتأملوا بعد هذا ما يدعيه المبطلون و يفتخرون به الطائفة البائسة المبتدعة من أن الذي هذا وصفه و هذه حاله و منزلته من الله تعالى هو صاحبهم الذي يدعون له بحيث هو في أربعمائة ألف عتار .

فإن قيل : إن الخبر الأول قال المجلسي : وجده في خزنة أمير المؤمنين عليه السلام بخط الفضل بن يحيى الطيبي ناقلاً له عن علي بن فاضل المازندراني بشرح مر .

قلت : من أين أن أحداً من أعداء الإمامية لم يصنع القصة و ألفاها في الخزنة

ناسباً له إلى مسمى بفضل بن يحيى عن مسمى بعلي بن فاضل ، وعلى فرض صحة نقل الفضل عن علي بن فاضل فالظاهر أن علي بن فاضل كان رجلاً ساجداً يشهد له تعبيراته الباردة و تطويلاته الأطائلة فلعله في شدة مرضه الذي حصل له في أوّل قرية من جزائر الكذي خلفه فيه شيخه لتوقع موته رأى مناماً فظنه واقعاً ، وقد يرى الإنسان في المنام في ساعة وقائع أيام .

وقد حكى لي بعض السادة أن رجلاً من خدمة المساجد - و الأغلب فيهم البساطة - اتفق له الحج وكان في ذلك الوقت يحجّون مع الجهيزات البخاريّة وقد لا يكون في الرجوع جهازاً إلى عبّادان ، فيذهبون مع جهيزات بمبئي ، فمرض ذلك الرجل شديداً حتّى سلبت حواسه ، فلما وصلوا إلى بمبئي ذهبوا به إلى المستشفى فبعد علاجه أفاق فرأى بساتين و جوارى فأراد المعافاة مع إحداهن فزجرته ، فقال لها : لم نمنعني الستة وأدخلت الجنة وهذه أشجارها و أزهارها و أنثى حورها .
و أيضاً لم يرد في خبر أن له عليه السلام ولداً وإنما اختلفت الأخبار في حصول الولد له عليه السلام بعد ظهوره ، وقد ذكرناها في كتابنا المترجم بجوامع أحوال المعصومين عليهم السلام .

وأما ما رواه غيبة الشيخ عن الفضل ، عن الصادق عليه السلام أن لصاحب هذا الأمر غيبتين إحداهما تطول حتّى يقول بعضهم : مات ، وبعضهم يقول : قتل ، وبعضهم يقول : ذهب ، فلا يبقى على أمره من أصحابه إلا نفر يسير لا يطلع على موضعه أحد مع ولده ولا غيره . الظاهر في وجود الولد له عليه السلام فعلاً فمحرف فرواه غيبة النعماني في باب غيبته بدون ذكر ولد ، وفيه لا يطلع على موضعه أحد من ولي ولا غيره إلا المولى الذي يلي أمره ، مع أنه بكذب باقى ما في الخبرين مطلقاً ، وبالجملة آتار الوضع عليهما بيّنة من جهات عديدة .

هذا ، وأما خبر مدينتي « جابرس » و « جابلق » أو « جابرما » و « جابلقا » فصحيح إسناده رواه الخاصة والعامة وإن اختلف في مفاده وفي المراد منه .
قال شيخنا المفيد في إرشاده : « روى محمد بن أبي عمير ، عن رجاله ، عن الصادق

عَنْ أَنَسٍ الْحَسَنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لِأَصْحَابِهِ : إِنَّ اللَّهَ مَدِينَتَيْنِ إِحْدَاهُمَا فِي الْمَشْرِقِ وَالْأُخْرَى فِي الْمَغْرِبِ ، فِيهِمَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَهْتَمُوا بِمَعْصِيَةِ لَهُ قَطُّ ، وَاللَّهُ مَا فِيهِمَا وَمَا بَيْنَهُمَا حِجَّةٌ لِلَّهِ عَلَى خَلْقِهِ غَيْرِي وَغَيْرَ أَخِي الْحَسَنِ (ع) .

وجاءت الرواية بمثل ذلك عن الحسن رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِأَصْحَابِ ابْنِ زِيَادٍ يَوْمَ الْيَوْمِ : « مَا لَكُمْ تَنَاصَرُونَ عَلَيَّ أَمَا وَاللَّهِ لئن قَتَلْتُمُونِي لَنَقْتُلَنَّ حِجَّةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ، لَا وَاللَّهِ مَا بَيْنَ جَابَلْقَا وَجَابِرِ بْنِ نَبِيِّ إِحْسَنَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْكُمْ غَيْرِي » ، يَعْنِي بِجَابِرِ بْنِ جَابَلْقَا الْمَدِينَتَيْنِ اللَّتَيْنِ ذَكَرَهُمَا الْحَسَنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

وفي عيون ابن قتيبة « وفد الحسن رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ على معاوية الشام فقال معاوية : إِنَّ الْحَسَنَ رَجُلٌ أَفْهٌ فَلَوْ حَمَلْتَهُ عَلَى الْمَنْبَرِ فَتَكَلَّمَ فَسَمِعَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِهِ فَعَابُوهُ ، فَأَمَرَهُ فَصَعِدَ الْمَنْبَرِ فَتَكَلَّمَ فَأَحْسَنَ ، وَكَانَ فِي كَلَامِهِ : أَيُّهَا النَّاسُ لَوْ طَلَبْتُمْ ابْنَائَنَا لَنَبِيَّتِكُمْ مَا بَيْنَ جَابِرِ بْنِ جَابَلْقَا لَمْ تَجِدُوهُ غَيْرِي وَغَيْرَ أَخِي ، وَإِنْ أُدْرِيَ لَعَلَّهُ قَتَلْتُمْ لَكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ، فَسَاءَ ذَلِكَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ وَأَرَادَ أَنْ يَقْطَعَ كَلَامَهُ فَقَالَ : يَا أَبَا نَجْدٍ هَلْ تَمَتَّ الرَّطْبُ - الْخَيْرُ .

وفي بلدان الحموي في « جابرس » : إِنَّهَا مَدِينَةٌ بِأَقْصَى الشَّرْقِ يَقُولُ الْيَهُودُ : إِنَّ أَوْلَادَ مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَرَبُوا إِمَّا فِي حَرْبٍ طَالَتْ أَوْ فِي حَرْبٍ بَخْتَصَرُ فَسَيَّرَهُمُ اللَّهُ وَأَنزَلَهُمْ بِهَذَا الْمَوْضِعِ - إِلَى أَنْ قَالَ - : وَذَكَرَ غَيْرُ الْيَهُودِ أَنَّهُمْ بَقَايَا الْمُؤْمِنِينَ مِنْ نَمُودٍ ، وَبِجَابَلْقَا بَقَايَا الْمُؤْمِنِينَ مِنْ وَلَدِ عَادٍ .

وفي « جابلق » روى أبو روح عن الضحاك عن ابن عباس أَنَّهُ « جَابَلْقَا » مَدِينَةٌ بِأَقْصَى الْمَغْرِبِ وَأَهْلِهَا مِنْ وَلَدِ عَادٍ وَأَهْلُ جَابِرِ بْنِ نَمُودٍ قَالَ : وَلَمَّا بَايَعَ الْحَسَنُ ابْنَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَعَاوِيَةَ قَالَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ لِمَعَاوِيَةَ : قَدْ اجْتَمَعَ أَهْلُ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ فَلَوْ أَمَرْتَ الْحَسَنَ أَنْ يَخْطُبَ فَلَعَلَّهُ يَحْصُرُ فَيَسْقُطُ مِنْ أَعْيُنِ النَّاسِ ، فَقَالَ لَهُ مَعَاوِيَةُ : يَا ابْنَ أَخِي لَوْ سَمِعْتِ وَخَطَبْتَ وَأَخْبَرْتَ النَّاسَ بِالصَّلَاحِ ، فَصَعِدَ الْمَنْبَرِ وَقَالَ - بِعَدَدِ حَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَالصَّلَاةِ عَلَى نَبِيِّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - : أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُمْ لَوْ نَظَرْتُمْ مَا بَيْنَ جَابِرِ بْنِ جَابَلْقَا - وَفِي رِوَايَةِ جَابَلْقَا - مَا وَجَدْتُمْ ابْنَ نَبِيِّ غَيْرِي وَغَيْرَ أَخِي وَإِنِّي رَأَيْتُ أَنْ أَصْلَحَ بَيْنَ أُمَّةٍ تَعْبُدُ

عليه السلام وكنت أحققهم بذلك إلا أنا بآبينا معاوية ، وجعل يقول « وإن أدري لعلك فتنة لكم ومنازع إلى حين » فجعل معاوية يقول : أنزل أنزل .
وفي البيهقي والإسلام « في الروايات الناطقة عن أئمتنا عليهم السلام أن الله مدينين عظيمتين في أرضنا إحداهما بالشرق إسمها جابلقا والأخرى بالمغرب إسمها جابر سافيهما خلق لا يعرفون آدم ولا ولده ، وإني أحنل أن تكون الأولى إشارة إلى جزيرة أستراليا التي اكتشفها دوفكن القبطان سنة (١٦٠٦) المسيحي ولذلك يسمي بالهولندي الجديدة وهي في شرقي جزيرة العرب التي هي مصدر كلمات صاحب الشريعة ، و تكون الثانية إشارة إلى جزيرة إمبريكا التي اكتشفها كلومبس وإمريك سنة (١٤٩٢) المسيحي وهي في غربي جزيرة العرب قبل نصف الدور فهذا التطبيق لا يبعده غير اختلاف اللغات والأسامي وبعض الصفات الخفية .

قلت : بل يبعد أن لازمه كون أهل أستراليا وأهل إمبريكا من غير بني آدم .

الفصل الثاني في أخبار التفسير الذي نسبوه إلى العسكري (ع) بهتاناً

بشهاد لا فرائها عليه عليه السلام و بطلان نسبتها إليه أو لا شهادة خرجت الصناعة و نقاد الآثار أحمد بن الحسين القضايري ، أستاذ النجاشي ، أحد أئمة الرجال فقال : إن « محمد بن أبي القاسم » الذي يروي عنه ابن بابويه ضعيف كذاب روى عنه تفسيراً يرويه عن رجلين مجهولين أحدهما يعرف بيوسف بن محمد بن زياد والآخر يعلى بن محمد ابن يسار ، عن أبيهما ، عن أبي الحسن الثالث عليه السلام و التفسير موضوع عن سهل الدباجي ، عن أبيه بأحاديث من هذه المناكير .

وثانياً بسير أخباره فتراها واضحة البطلان مختلفة بالعيان ، فمنها قال علي بن محمد : لما رجع أمير المؤمنين عليه السلام من سفين وسقى القوم من الماء الذي تحت الصخرة التي قلبها ففقد لهاجنه فقال بعض منافقي عسكره سوف أنظر إلى سواته وإلى ما يخرج منه فإنه يدعي مرتبة النبي لا خير أصحابي بكذبه ، فقال علي عليه السلام لتفسير إنذهب إلى تلك الشجرة و إلى التي تقابلها وقد كان بينهما أكثر من فرسخ فنادهما أن وصي محمد يأمركما أن تتلاصقا ، فقال قنبر : أو يبلغهما صوني ؟ قال : إن الذي يبلغ بصر عينك

السماء وبينك وبينها مسيرة خمسمائة عام سيبلغها صوتك ، فذهب قنبر فنادي فسمعت
إحدهما إلى الأخرى سعى المتحايين طالت غيبة أحدهما عن الآخر واشتد إليه شوقه
وانضمّا فقبل قوم من منافقي العسكر : إن علياً يصاحي في سحره رسول الله ابن عمه ، ما
ذاك رسول الله ولا هذا إمام ، وإنهما ههنا جران لكنا سندور من حلفه فنظر إلى عورته
وإلى ما يخرج منه ، فأوصل الله ذلك إلى أذن علي من قبلهم فقال جهراً : يا قنبر المنافقين
أرادوا مكابدة وصي رسول الله ونشوا أنه لا يمتنع منهم إلا بالشجرتين فارجع إليهما
- يعني الشجرتين - فقال لهما : إن وصي رسول الله يأمركما أن تعودا إلى مكافكما ،
ففعل ما أمر به فافقعا وعدت كل واحدة تفارق الأخرى كهنيسة الجبان من الشجاع
البطال ، ثم ذهب علي ^{عليه السلام} ورفع نوبه ليفقد وقد مضى من المنافقين جماعة لينظروا
إليه ، فامّا رفع نوبه أعمى الله أبصارهم فلم يبصروا شيئاً فوكلوا عن وجوههم فأبصروا كما
كانوا يبصرون فنظروا إلى جيبته فعموا ، فما زالوا ينظرون إلى جيبته فيصرون ويصرفون عنه
وجوههم ويبصرون إلى أن فرغ علي ^{عليه السلام} وقام ورجع ، وذلك ثمانون مرة من كل
واحد ، ثم ذهبوا ينظرون ما يخرج عنه فاعتقلوا في مواضعهم فلم يقدرُوا أن يروها ، فإذا
ابصروا أمكنهم الانصراف ، أصابهم ذلك مائة مرة حتى نودي فيهم بالرحيل فرحلوا
وما وصلوا إلى ما أرادوا من ذلك ولم يزدهم ذلك إلا عتوا وطغياناً وتمادياً في كفرهم
وعنادهم ، فقال بعضهم لبعض : انظروا إلى هذا المعجب من هذا يا قوم معجزاته يعجز عن معاوية
وعمره ويزيد ، فنظروا في الهواء فإذا ملائكة كأقلام السودان قد علق كل واحد منهم
بواحد فأنزلوهم إلى حضرة فإذا أحدهم معاوية ، والآخر محمرو ، والآخر يزيد ، فقال
علي : تعالوا فانظروا إليهم أما لو شئت لقتلتهم ولكني أنظرهم كما أنظر الله إبليس إلى
الوقت المعلوم ، إن الكذي ترون بصاحبكم ليس بعجز ولا ذل ، ولكن محنة من الله
لينظر كيف تعملون ، ولئن طعتم علياً فلقد طعن الكافرون والمنافقون قبلكم علي
رسول رب العالمين فقالوا : إن من طائف ملكوت السماوات - الجنان في ليلة ورجع
كيف يحتاج إلى أن يهرب ويدخل الغار وينأى إلى المدينة من مكة في أحد
عشر يوماً .

ومنها ما فيه ^(١) قال الإمام عليه السلام : إن رجلاً من محبتي علي بن أبي طالب عليه السلام كتب إليه من الشام أنا بعبالي منقل وعليهم إن خرجت خائف وأموالي التي أخلفها إن خرجت ظنين وأختر اللعوق بك والكون في بخلتك والخفوق في خدمتك فجدلي يا أمير المؤمنين فبعث إليه علي عليه السلام اجمع أملاك وعبالك وحصل عندكم مالك وصل في ذلك كله علي عهد وآله الطيبين، ثم قل : اللهم هذه كلها وداعني عندك بأمر وليك وعبدك علي بن أبي طالب عليه السلام ، ثم قم وانفض إلي ، ففعل الرجل ، وأخير معاوية بهربه إلى علي بن أبي طالب عليه السلام فأمر معاوية أن يسبي عياله ويسترقوا وأن تنهب أمواله ، فذهبوا فألقى الله عليهم شبه عيال معاوية . وحاشيته كيزيد بن معاوية يقولون نحن أخذنا هذا المال وهولنا وأما عياله فقد استرقفناهم وبعثناهم إلى السوق فكشفوا المارأوا ذلك وعرف الله عياله أنه قد ألقى عليهم شبه عيال معاوية وعيال خاصة يزيد وأشفقوا من أموالهم أن يسرقها اللصوص فمسح المال عقارب وحيات كلما قصد اللصوص لأخذوا منه لدعوا ولسعوا فمات منهم قوم وضئ آخرون ، ودفع الله عن ماله بذلك ، إلى أن قال علي عليه السلام يوماً للرجل : أنتحب أن يأتيك عيالك وحالك ؟ قال : بلى ، قال علي عليه السلام : إيت بهم فأذاهم بحضرة الرجل لا يفقد من عياله وماله شيئاً ، فأخبروه بما ألقى الله من شبه عيال معاوية وخاصته وحاشية يزيد عليهم وبما مسخه من أمواله عقارب وحيات تلسع اللص الذي يريد أخذ شيء منه ، فقال علي عليه السلام : إن الله تعالى ربما أظهر آية لبعض المؤمنين ليزيد في بصيرته ، وبعض الكافرين ليبالغ في الإعذار إليه .

أقول : مما يوضح جعل الخيرين ووضعهما اشتمال الأول علي أن الناس قالوا بعد المراجعة من صفين « إن علياً يعجز عن معاوية ويزيد فأحضرهما من الهواء » . و اشتمال الثاني علي إلقاء شبه عيال معاوية وعيال يزيد علي عيال شامي من الشيعة فإنه لا خلاف في أن يزيد توفي سنة (٦٤) وإنما اختلف في سنة فقال المسعودي توفي وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ، وعن هشام الكلبي : توفي وهو ابن خمس وثلاثين سنة . وقال ابن قتيبة : وهو ابن ثمان وثلاثين سنة . والأخير الذي هو أكثرها لو قلنا به يصير يوم شهادة أمير المؤمنين عليه السلام ابن أربع عشرة سنة وحين رجوعه عليه السلام من صفين سنة (٣٧)

(١) يعني تفسير المنسوب إلى العسكري عليه السلام

ابن إحدى عشرة وعلى القول الثاني ابن ثمانى وعلى الأول ابن ست ، فهو على كل الأقوال لم يكن يومئذ شيئاً مذكوراً حتى يعجز عليه السلام عنه أو لا يعجز ، ولم يكن يومئذ ذاعيل حتى يلقى شبه عياله على عيال الرّجل الشّيعى .

ثمّ قوله في الأوّل : « فقال قوم من منافقى العسكر : إنّ عليّاً بضاعى في سحره رسول الله » تعبير غلط لأنّ المنافقين يعبرون عنه عليه السلام في غيابه بمحمد كقوله فيه « انظروا إلى هذا العجب من هذه آياته ومعجزاته » فإنّ المعاند لم يكن قائلاً بمعجزة له بل بالسحر والشّعبذة ، بل في قوله « ولم يزدكم ذلك إلا عتوّاً وطغياناً ومادياً في كفرهم وعنادهم » مع قوله « فقال بعضهم - الخ تضادّ ونهايت لأنّ إقرارهم بآياته ومعجزاته مع زعمهم عجزه عليه السلام عن معاوية ويزيد يدلّ على حصول إيمان واعتقاد لهم مع قلّة معرفة وتمييز لا ازدياد كفرهم وعتوّهم .

ثمّ قوله : « فقال بعض منافقى عسكره سوف أنظر إلى سوائد وإلى ما يخرج منه فأيتّه بدشعى مرتبة النبيّ لا خير أصحاحى بكذبه » غلط في غلط ، فالمنافق لا يفرّ بالنبيّ عليه السلام والنظر إلى سوائد وما يخرج منه لا يدلّ على كذبه لو كان مدّعيّاً مرتبة النبيّ عليه السلام فإنه لم يكن بدشعى خصوصاً أنه فمنها حرمة نسائه .

ومنها ما فيه قال أمير المؤمنين عليه السلام : كما أنّ بعض بنى إسرائيل أطاعوا فأكرموا وبعضهم عصوا فعذبوا فكذلك أنتم فقالوا : فمن العصاة ؟ قال : الذين أمروا بتعطيلنا أهل البيت وتعظيم حقوقنا فخانوا وخالفوا ذلك وجحدوا حقوقنا واستخفوا بها وقتلوا أولادنا وأولاد رسول الله الذين أمروا بإكرامهم ومحبتهم . قالوا : يا أمير المؤمنين إنّ ذلك لكائن ؟ قال : بلى خيراً حقّاً وأمرأ كائناً ، سيقتلون وهدى هدى الحسن والحسين ، ثمّ قال : وسيصيب الذين ظلموا رجزاً في الدّنيا بسبوف بعض من يسأطه الله عليهم للانتقام بما كانوا يفتقون كما أصاب بنى إسرائيل الرّجز ، قيل : وما هو ؟ قال : غلام من تقيف يقال له : المختار بن أبي عبيدة . وقال عليّ بن الحسين عليه السلام فكان بعد قوله هذا يزمان وإنّ هذا الخبر اتّصل بالحجاج بن يوسف لعنه الله من قول عليّ بن الحسين قال : أمّا رسول الله ما قال هذا ، و أمّا عليّ بن أبي طالب فأنا أمك هل حكاه

عن رسول الله ، وأما علي بن الحسين فصبى مغرور يقول الأباطيل ويغر بها متبعوه ،
اطلبوا إلى المختار فطلب وأخذ ، فقال : قد موه إلى النطع فاضربوا عنقه فأتمى بالنطع
فبسط وأبرك عليه المختار .

ثم جعل الغلمان يجيئون و يذهبون لا يأتون بالسيف ، قال الحجاج : ما لكم
قالوا : لسنا نجد مفتاح الخزانة ، وقد ضاع منا و السيف في الخزانة فقال المختار : لن
يقتلني و لن يكذب رسول الله و لن تقتلني ليحييني الله حتى أقتل منكم ثلاثمائة و
ثلاثين ألفاً فقال الحجاج لبعض حجاجه : اعط السياف سيفك يقتله فأخذ السياف
سيفه ليقتله به و الحجاج يستحثه و يستعجله فيمنه هو في تدبيره إذ عثر و السيف بيده
فأصاب السياف بطنه فشقه فمات ، فجاء بسياف آخر و أعطاه السياف فلما رفع يده
ليضرب عنقه لدعته عقرب وسقط فمات ، فنظروا و إذا العقرب فقتلوه ، فقال المختار : يا
حجاج إنك لا تقدر على قتلي ويحك أما تذكر ما قال نزار بن معد بن عدنان للشاير
ذي الاكتاف حين كان يقتل العرب ويضطلمهم فأمر نزار ولده فوضع في زيل في طريقه ،
فلما رآه قال له من أنت ؟ قال : أنا رجل من العرب أريد أن أسألك لم تقتل هؤلاء
العرب ولا ذنوب لهم إليك ، وقد قتل الذين كانوا مذبذبين في عملك والمفسدين قال لا نسي
وجدت في الكتاب أنه يخرج منهم رجل يقال له : عثم ، يدعي النبوة فيزيل دولة ملوك
الأعاجم وبقية فاقتلهم حتى لا يكون منهم ذلك الرجل ، فقال نزار : لن كان ما وجدت
في كتب الكذابين فما أولئك أن تقتل البراءة غير المذبذبين وإن كان ذلك من قول الصادقين
فإن الله سيحفظ ذلك الأصل الذي يخرج منه هذا الرجل ، ولن تقدر على إبطاله
و يجري قضاءه و ينفذ أمره ولو لم يبق من جميع العرب إلا واحد ، فقال شاير : صدقت
هذا نزار - يعني بالفارسية مهزول - كفوا عن العرب فكفوا عنهم ، ولكن يا حجاج
إن الله قد قضى أن أقتل منكم ثلاثمائة ألف و ثلاثة و ثمانين ألف رجل فإن شئت فتعاط
قتلي و إن شئت فلا تعاط فإن الله إما أن يمتنع عني وإما أن يحييني بعد قتلك فإن
قول النبي ﷺ لا مزية فيه ، فقال للسياف : اضرب عنقه ، فقال المختار : إن
هذا لن يقدر على ذلك لو كنت أحب أن تكون أنت المتوكل لما تأمره ، فكان يسقط عليك

أفقي كما سلط على هذا الأول عقرباً ، فلما هم السياف أن يضرب عنقه إذا برجل من خواص عبد الملك قد دخل فصاح بالسياف كف عنه ، و معه كتاب من عبد الملك فإذا فيه : أما بعد يا حجاج فإنه قد سقط إلينا طير عليه رقعة إنك أخذت المختار نريد قتله نزعاً أنه حكى عن النبي فيه أنه سيقول من أنصار بني أمية ثلاثمائة وثلاث وثمانين ألف رجل فإذا أناك كتابي هذا فخذ عنه ولا تعرض له إلا بسبيل خير فإنه زوج ظن ابن الوليد بن عبد الملك ، ولقد كلمني فيه الوليد فإن الذي حكى إن كان باطلاً فلامعني لقتل رجل مسلم بخبر باطل وإن كان حقاً فإنه لن تقدر على تكذيب قول النبي ﷺ ، فخذني عنه الحجاج فجعل المختار يقول : سأفعل كذا وأخرج وقت كذا ، وأقتل من الناس كذا ، وهؤلاء صاغرون - يعني بني أمية - فأخذ وأمر بضرب عنقه فقال المختار إنك لن تقدر على ذلك فلا تعاط رداً على الله وكان في ذلك إذ سقط عليه طائر آخر عليه كتاب من عبد الملك ، يا حجاج لا تعرض للمختار فإنه زوج مرضعة ابن الوليد ولئن كان حقاً فستسمع من قتله كما منع دانيال من قتل بختنصر الذي كان قضى الله أن يقتل بني إسرائيل ، فتركه ونوعته إن عاد لمثل مقاتله ، فعاد لمثل مقاتله واتصل بالحجاج الخبر فطلبه فاخفى مدته ، ثم ظفربه ، فلما هم بضرب عنقه إذ قد ورد عليه كتاب عبد الملك احتبه الحجاج وكتب إلى عبد الملك : كيف تأخذ إليك عدواً مجاهراً يزعم أنه يقتل من أنصار بني أمية كذا وكذا ألفاً ، فبعث إليه : إنك رجل جاهل لكن كان الخبر فيه باطلاً فما أحقنا برعاية حقه الحق من خدمنا ، وإن كان الخبر فيه حقاً فإنه ستربيه كما ربى فرعون موسى حتى سلط عليه ، فبعث به الحجاج وكان من المختار ما كان ، و قتل من قتل .

و قال علي بن الحسين عليه السلام لأصحابه وقد قالوا له : إن أمير المؤمنين عليه السلام ذكر من أمر المختار ولم يقل متى يكون قتله لمن يقتل ، فقال علي بن الحسين عليه السلام : أولاً أخبركم متى يكون ؟ قالوا : بلى ، قال : يوم كذا إلى ثلاث سنين من قولي هذا ، وسيؤني برأس عبيد الله بن زياد و شمر بن ذي الجوشن في يوم كذا وكذا وسأكل وهما بين أيدينا ننظر إليهما .

قال : فلما كان اليوم الذي أخبرهم أنه يكون فيه القتل من المختار لأصحاب
 بنى أمية كان علي بن الحسين عليه السلام مع أصحابه على مائدة إذ قال لهم : معاشر إخواننا
 طيبوا أنفسكم فإنكم تأكلون وظلمة بنى أمية يحصدون ، قالوا : أين ؟ قال : في موضع
 كذا يقتلهم المختار و سيؤتى برأسين يوم كذا و كذا ، فلما كان في ذلك اليوم أتى
 بالرأسين لما أراد أن يقعد للأكل و قد فرغ من صلاته ، فلما رآهما سجد و قال :
 الحمد لله الذي لم يمتني حتى أراهم ، فجعل يأكل و ينظر إليهما ، فلما كان في وقت
 الحلواء لم يؤت بالحلواء لأنهم كانوا اشتغلوا عن عمله بخبر الرأسين ، ثم عاد إلى قول
 أمير المؤمنين عليه السلام قال : و ما للكافرين و الفاسقين عند الله أعظم وأوفى .

أقول : من واضحات التاريخ عندهم أنه أدنى الإمام به أن المختار قتل سنة (٦٧)
 في فتنة ابن الزبير ولم يكن يومئذ لعبد الملك سلطنة على العراق ، و إنما كان أوّل
 سلطنته عليها بعد قتل ابن الزبير سنة « ٧٣ » .

وكان توليته للحجاج على العراق سنة « ٧٥ » - و إذا سمع جاعل الخبر بشيء
 في المختار مع عبيد الله بن زياد و « يزيد بن معاوية » فجعله في المختار مع الحجاج
 ابن يوسف و عبد الملك بن مروان .

روى الطبري ، عن هشام الكلبي ، عن أبي مخنف ، عن النضر بن صالح أن
 الشيعة كانت تشتم المختار لما كان منه في أمر الحسن عليه السلام حتى إذا كان زمن الحسين
عليه السلام و بعث مسلماً نزل داره فيأخذه في من يارمه و ناصحه و دعا إليه من أطاعه حتى
 خرج مسلم يوم خرج و المختار في قرية له بخطربة تدعى « لقفا » فجاء خبر خروجه ،
 و لم يكن خروجه يوم خرج على ميعاد إنما خرج حين قيل : إن هانياً قد ضرب و
 حبس ، فأقبل المختار في موال له حتى انتهى باب الفيل فبعث إليه عمرو بن حريث أن
 صاحبه - يعني مسلماً - لا يدرى هو فلا يجعلان على نفسه سيلاً - إلى أن قال - فدعا
 عبيد الله فقال له : أنت المقبل في الجموع لتنصر ابن عقيل ؟ فقال له : لم أفعل و لكنني
 أقبلت و نزلت تحت راية عمرو بن حريث و بيت معه ، فقال عمرو بن حريث : صدق فرفع
 عبيد الله القضيبي فخطب به عينه فشرها ، وقال : أما والله لو لا شهادة عمرو لك لتضربت

عنقك ، انطلقوا به إلى السجن ، قال : فلم يزل في السجن حتى قتل الحسين عليه السلام وبعث المختار إلى ابن عمران يكتب إلى يزيد فيكتب إلى عبيد الله بإطلاقه ، فلما سمعت صفية أخت المختار - وهي تحت ابن عمر بذلك بكت وجزعت فكتب ابن عمر إلى يزيد « أن المختار صبري فإن رأيت أن تكتب إلى ابن زياد بتخليته فعلى » .

فلما فرأه ضحك وقال « يشفع مثله » فكتب إلى ابن زياد « فخل سبيل المختار حين تنظر في كتابي » فدعا ابن زياد بالمختار فقال له قد أحببتك ثلاثاً فإن أدركت بالكوفة بعدها فقد برئت منك الذمّة .

وقال المفيد في الإرشاد - في عنوان قتل ميثم - : إن عبيد الله بن زياد حبس ميثماً وحبس معه المختار بن أبي عبيد ، فقال له ميثم : « إنك تفلت و تخرج فائراً بدم الحسين عليه السلام فتقتل هذا الذي يقتلنا » فلما دعا عبيد الله بالمختار ليقتله طلع يزيد بكتاب يزيد إليه يأمره بتخليه سبيلاً ، فخلّاه ، وأمر بميثم أن يصاب .

والحجّاج مع حينئذ كان محباً للمختار الكون كل منهما من نقيض وكون كل منهما عدواً لابن الزبير - وعدو العدو أحد الأصدقاء .

وفي الطبري قال ابن العرق : حدثني المختار أن عبيد الله شتر عبيد وأنه يقتله و يقطعهم إرباً إرباً وأنه يخرج و يطالب بدم الحسين عليه السلام و يقتل عدّة من قتل على دم يحيى فكان ابن العرق يشعّب من المختار في ما يقول حتى رأى بعينه ما سمع منه ثم حدث ابن العرق الحجّاج بحدث المختار في ما يفعل ، ثم قول وقال للحجّاج : أترى هذا شيئاً كان يخترق أم علم أو تبه ، فقال له الحجّاج : والله ما أدري ولكن لله در المختار أي رجل دنيا ومسرّ حرب ومقارع أعداء كان .

و روى الطبري عن أبي مخنف أن مصعباً لما قتل المختار أمر بكفنه فقطعت ثم سمّرت بمسار حديد إلى جنب المسجد فلم يزل على ذلك حتى قدم الحجّاج فنظر إليها ، فقال : ما هذا ؟ فقالوا : كف المختار فأمر بنزعها .

كما أنه سمع بكون صفية أخت المختار تحت ابن عمر فكلمته في أن يشفع لأخيه إلى يزيد ففعل كما عرفت من الطبري فبدله بكون المختار زوج مريضة ابن

الوليد بن عبد الملك .

كما أنه سمع شيء في يختنصر و دانيال من إرادة يختنصر قتل دانيال فمنعه الله فعكسه .

قال القمّي في تفسيره . بعد ذكره قتل يختنصر لبني إسرائيل . ثم أنى يختنصر بابل فبنى بها مدينة و أقام و حفر ينراً فألقى فيها دانيال و ألقى معه لبوة . أي أنى الأسد . فجعلت اللبوة تأكل طين البئر و يشرب دانيال لبنها . إلى أن قال بعد ذكر أن يختنصر رأى مناماً ولم يفكر أحد على تعبيره . فقال له بعض من كان عنده : إن كان عند أحد شيء فعند صاحب الجب ، فإن اللبوة لم تعرّض له بل تأكل الطين و ترضعه ، فبعث إلى دانيال فقال له : ما رأيت في المنام ، قال : رأيت كأن رأسك من حديد و رجالك من نحاس و صدرك من ذهب . قال : هكذا رأيت فماذا لك ؟ قال : قد ذهب ملكك و أنت مقتول إلى ثلاثة أيام يقتلك رجل من ولد فارس . إلى أن قال . قال يختنصر لدانيال : لا تفارقني هذه الثلاثة الأيام فإن مضت وأنا سالم فلتك ، فلمّا كان اليوم الثالث ممسباً أخذه الغم فخرج فتلقي غلام كان يخدم ابناً له ، من أهل فارس و هو لا يعلم أنه من أهل فارس فدفع إليه سيفه و قال له : يا غلام لا تلقى أحداً من الخلق إلّا و قتلته و إن لقيتني أنا فاقتلني فأخذ الغلام سيفه فضرب به يختنصر ضربة فقتله . الخ .

و صرح البلاذري في بلدانه و ابن قتيبة في معارفه بسبب يختنصر لدانيال . كما أنه سمع شيء في ذي الاكتاف مع شيخ نصيب فجعله فيه مع قرار . فقي مروج المسعودي و قد كان سابور في مسيره في البلاد أنى إلى البحرين و فيها يومئذ بنو تميم فأمن في قتلهم و فرّت بنو تميم . وشيخها يومئذ عمرو بن تميم بن مر ولد يومئذ ثلاثمائة سنة و كان يعلّق في عمود البيت فأرادوا حمله فأبى عليهم ، و قال : أنا هالك اليوم أو غد ، و لعلّ الله ينجيكم بي من صولة هذا الملك المسلط على العرب ، فخلعوا عنه و تركوه على ما كان عليه فصبحت خيل سابور الدّيار فنظروا إلى أهلها و قد ارتحلوا و نظروا إلى قفة معلقة في شجرة ، و سمع عمرو صهيل الخيل و همهمة الرّجال فأقبل

بصيح بصوت ضعيف فأخذوه و جاؤوا به إلى سابور ، فلما وضع بين يديه قال له سابور : من أنت أيها الشيخ الفاني ؟ قال : أنا عمرو بن تميم وقد بلغت من العمر ما ترى ، وقد هرب الناس منك لا سرافك في القتل و شدة عقوبتك إياهم و آثرت الفناء على يديك و لعل الله ملك السماوات و الأرض يجري على يديك فرجهم و يصرفك عما أنت لسبيلهم من قتلهم وأنا سائلك عن أمر إن أنت أدت لي فيه ، فقال له سابور : قل ، قال : ما الذي يحملك على قتل رعيتك و رجال العرب ، فقال : أقتلهم لما ارتكبوا من أخذ بالادي و أهل مملكتي فقال له عمرو : فعلوا ذلك و لست عليهم بقيم ، فلما بلغت بقوا على ما كان عليه من الفساد هيبة ، قال سابور : إنا ملوك الفرس نجد في مخزون علمنا و ما سلف من اختيار أوائلنا أن العرب ستدال علينا و يكون لهم الغلبة على ملكنا ، فقال عمرو : هذا أمر تستحقه أو تظننه ؟ قال : بل استحقته لا بد أن يكون ذلك ، قال له عمرو : فإن كنت تعلم ذلك فلم تسيء إلى العرب والله لئن تبق على العرب جميعاً و تحسن إليهم ليكافئك عند إدالة الدولة لهم على قومك بإحسانك وإن أنت طالت بك المدّة كافئك عند معصير الملك إليهم - إلى أن قال - فنادى منادي سابور بأمان الناس .

مع أنه لم يكن ملك سابور في زمن تزار بل في زمان ولد أبياد بن تزار و ولد أبياد ليس لهم قبائل مشهورة فينسبون إلى أبياد القبيل الأكبر .

قال المسعودي في مروجه : كانت جرة العرب ممن غلب على العراق ولد أبياد بن - تزار و كان يقال لها « طبق » لأطباقها على البلاد و ملكها يوحىد الحرث بن الأنغر الأبادي ، فلما بلغ سابور من السن ست عشرة سنة أعد أساورته بالخروج إليهم والإيقاع بهم ، و كانت أبياد تصيف بالجزيرة و عشو بالعراق ، و كان في حبس سابور رجل منهم يقال له « لقيط » فكتب إلى أبياد شعراً ينذرهم به و يعلمهم خبر من يقصدهم و هو :

| | |
|-------------------------|----------------------------|
| سلام في الصحيفة من لقيط | على من في الجزيرة من أبياد |
| بأن اللبث يأتيكم دلقاً | فلا يحبسكم شوك القتاد |
| أناكم منهم سبعون ألفاً | يجرئون الكنايب كالجراد |

على خيل ستأتيكم فهذا أوان هلاككم كهلاك عاد
 فلم يعبأوا بكتابه و سراياهم تكرر نحو العراق و تغير على السواد ، فلما نجى
 القوم نحوهم أعاد إليهم كتاباً يخبرهم أن القوم قد عسكروا - إلى أن قال في كتابه -
 أبلغ أباداً و حلل في سرائهم إنسى أرى الرأى إن لم أعص قد نصحا
 - إلى أن قال - وقد كان معاوية راسل من بالعراق ليقيموا بعلى بن أمي طالب عليه السلام

فبلغ ذلك علياً عليه السلام فقال في بعض مقاماته في كلام له طويل :

إن خبئاً يرى الصلاح فساداً أو يرى النى في الأمور رشاداً

لغريب من الهلاك كما أهـ _____ ملك سابور بالسواد أباداً

وقد وهم ابن قتيبة في معارفه في جعل أباد ، ابن معد بن عدنان . فقد اتفق الطبري
 والمسعودي ، وابن دريد ، وابن عبد ربه ، وغيرهم على أنه ابن زرار بن معد بن -
 عدنان ، و من الغريب أن الجوهري قال : وأباد حني من معد و أنشد شاعره :

في فتو حسن أوجههم من أباد بن زرار بن معد

مع أن شعره يدل على أنه من زرار بن معد ، و أقرب من ذلك أن الفيروز -
 آبادي تبعه في الوهم و قدرأى شعره مع أنه يتهالك على نخطته حتى أنه يخطئه
 كثيراً غلطاً و منها في « سلم » .

و مما يوضح كذب الخبر أيضاً اشتماله على الإتيان برأس عبيد الله و رأس
 شمر في يوم واحد إلى السجاد عليه السلام فإن شمرأ قتل لما هرب إلى مصعب فيمن هرب
 من أهل الكوفة ؛ و عبيد الله قتل بالخازر في عسكر الشام و كان أميراً عليهم من قبل
 مروان في سنة ٦٧ ، قتله إبراهيم بن الأشتر ، ضربه فقتله بنصفين ، فذهبت رجلاه في
 المشرق و بداء في المغرب ، و في بلدان الحموي قتل شمر بكتانية بين السوس و الصيرة
 قتله أبو عمرة .

ثم قوله في الخبر « المختار بن أمي عبيدة » غلط و إنما هو (المختار بن -
 أمي عبيد » .

و منها ما فيه في تفسير قوله تعالى : « جعل لكم الأرض فراشاً والسماء بناءً »
 « أن النبي ﷺ قال لسعد بن معاذ « و يهتز عرش الرحمن لموتك » .
 يشهد لجعله أن معاني أخبار الصدوق ^(١) روى أن النبي ﷺ إنما قال في موت
 سعد « اهتز العرش » - يعني السرير الذي كان جنازة سعد فوقه فصحفه العامة باهتزاز
 عرش الله له .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى « فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا » : و أما قلب الله
 السم على اليهود الذين قصده و إهلاكهم الله به فإن النبي ﷺ لما ظهر بالمدينة
 اشتد حسداً بين أبي له فدهش أن يحفر له حفرة - الخ .
 بوضع جعله أن ابن أبي كان من منافقي الأتباع ونزل سورة المنافقين فيه ، لا
 من اليهود .

ومنها ما فيه أن النبي ﷺ لما رجع من خيبر جاءته يهودية بذراع مسمومة
 مشوية وكان معه البراء بن معمر الأنصاري و أمير المؤمنين ^(عليه السلام) و إن البراء أخذ
 منه لقمة فوضع في فيه فقال له علي ^(عليه السلام) : لا تتقدم على النبي ﷺ فقال له البراء
 - و كان أعرايياً - : يا علي فكأنك تبخل النبي ﷺ - ثم ذكر موت البراء منه
 في قصة طويلة .

و يشهد لوضعه أن البراء بن معمر كان من أجلاء الصحابة روى الخصال عن
 الصادق ^(عليه السلام) أن فيه نزل « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » لما لان بطنه
 فاستنجى بالماء و كان الناس يستنجون بالأحجار . و أمر أن يحوّل وجهه إلى النبي
 ﷺ في وفاته ، و أمر بالثلاث من ماله ، فنزل الكتاب بالقبيلة و جرت السنة
 بالثلاث .

و مات قبل الهجرة باتفاق الخاصة والعامة ، و غرزة خيبر كانت سنة ست . وفي
 الاستيعاب « لما قدم النبي ﷺ المدينة في هجرته من مكة أتى قبر البراء في أصحابه
 فكبر عليه و صلى .

وإنما سمع الواضع بشيء في ابنه بشر بن البراء بن معرور من أكله من الذراع المسمومة فجعله في نفس البراء مع زيادات . وبشر أيضاً كان جليلاً فرووا . أن النبي صلى الله عليه وآله قال لبني سلعة : من سيديكم ؟ قالوا : الجعد بن قيس ، قال : بل سيديكم الأبيض الجعد بشر بن البراء .

ومنها ما فيه قال : وشي بحزقيل إلى فرعون و قالوا : إنه يدعو إلى مخالفتك و يعين أعداءك على مضادتك ، فقال لهم فرعون : إنه ابن عمي و خليفتي على ملكي و ولي عهدي - إلى أن قال - فسألهم حزقيل من ربهم ؟ قالوا : فرعون - إلى أن قال - قال حزقيل : أيها الملك إنتي أشهدك و كل من حضرك أن ربهم هو ربي و خالقهم هو خالقي و رازقهم هو رازقي - إلى أن قال - قال لهم فرعون : يا رجال سوء و يا طلاب الفساد في ملكي و مربدي الفتنة بيني وبين ابن عمي وهو عهدي أنتم المستحقون لعذابي ، ثم أمر بالأوتاد فجعل في ساق كل واحد منهم و تدأ و في صدره و تدأ و أمر أصحاب أمشاط الحديد فشفقوا بها لحومهم من أبدانهم فذلك ما قال الله تعالى : « فوقاه الله » يعني جبرئيل « سيئات ما مكروا » به لما وشوا به إلى فرعون ليهلكوه « و حاق بآل فرعون » حل بهم « سوء العذاب » .

يشهد لوضعه أن الكافي روى في الصحيح أن الصادق عليه السلام قال في قوله تعالى « فوقاه الله سيئات ما مكروا » والله لقد سطوا عليه و قتلوه ، و لكن أتدرون ما وقاه ، وقاه أن يفتنوه عن دينه .

و روى القمي عنه عليه السلام قال : « والله لقد قطعوه إرباً و لكن وقاه أن يفتنوه عن دينه » .

ومنها ما فيه أن النبي صلى الله عليه وآله قال لأبي جهل لما طلب منه أن يحرفه بصاعقة إن كان نبياً : يا أبا جهل إن الله إنما رفع عنك العذاب لعلك بأقته سيخرج من صلبك ذرية طيبة : عكرمة ابنك وسيلي من أمور المسلمين ما إن أطاع الله فيه كان عند الله جليلاً و إلا فالعذاب نازل عليك .

« ما يوضح جعله أن النبي صلى الله عليه وآله لما فتح مكة أمر بقتل عكرمة ولو كان متعلقاً

بأستار الكعبة ، فقر ، ثم أسلم اضطراراً .

و هو بدل على أنه كان سر آية ، و مثله في أعلى درجات الخيانة .

و معاضدته لأبي بكر و انحرافه عن أمير المؤمنين عليه السلام أمر معلوم بين بين الخاصة والعامة .

والذي وجدنا خرج من صلبه ذرية طيبة عبد الله بن أبي ، فلما نزلت سورة المنافقين و فضحه الله تعالى بنصديقه عز وجل نزيه بن أرقم الناقل عنه أنه قال : « لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعرض منها الأذل » ، جاء ابنه إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال : إن كنت عزم على قتله فمر بي أكون أنا الذي أحل رأسه إليك ، فوالله لقد علمت الأوس والخزرج أنني أبرهم ولداً بوالدي فأخاف أن تأمر غيري فيقتله فلا تطيب نفسي أن أنظر إلى فائل أبي فأقتل مؤمناً بكافر فأدخل النار ، فقال له النبي صلى الله عليه وآله : بل تحسن لك صحابته مادام معنا .

و كذلك أبو عامر الرأهب الذي صار معروفاً بالفاسق فإنه أيضاً خرج منه ذرية طيبة : حنظلة بن أبي عامر غسيل الملائكة و كان تزوج في الليلة التي كان في صبيحتها حرب أحد ، بنت عبد الله بن أبي و دخل بها تلك الليلة و استأذن النبي صلى الله عليه وآله أن يقيم عندها فأذن تعالى فيه ، إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم ، فأذن له النبي صلى الله عليه وآله فأصبح و خرج و هو جنب ، فحضر القتال فنظر إلى أبي سفيان على فرس يجول بين العسكرين فحمل عليه ف ضرب على عرقوب فرسه فاكتسعت الفرس و سقط أبو سفيان فصاح يا معشر فريش أنا أبو سفيان و هذا حنظلة يريد قتلي و عدا أبو سفيان و مر حنظلة في طلبه فعرض له رجل من المشركين فطعنه فمشى إلى المشرك في طعنته ف ضربه فقتله و سقط حنظلة إلى الأرض بين حمزة و عمرو بن جموح ، فقال النبي صلى الله عليه وآله : رأيت الملائكة تغسل حنظلة بين السماء والأرض بماء المزن في صحائف من الذهب ، فكان يسمى غسيل الملائكة ، وهو الذي قال أبو سفيان بعد قتله - و قد كان ابنه حنظلة قتل

يوم بدر - : حنظلة حنظلة .

و كذلك ابن أبي فلان خرج منه ابنه ، روى الكشي عن الصادق عليه السلام أنه قال لأمر المؤمنين عليه السلام : أبسط يدك أبايعك ، فقال : أوما فعلت ؟ قال : بلى فيسط يده ، فقال : أشهد أنك إمام مفترض طاعتك .

و عن الباقر عليه السلام أنه بايعه على البراءة من أبيه .

و أما أبو جهل فكان خبيثاً كافراً خرج منه خبيث منافق وإن الله جامع المنافقين والكفار في جهنم جميعاً .

مع أن عكرمة كان في زمن بعثة النبي صلى الله عليه وآله متولداً بل كبيراً فروى الطبري أن النبي صلى الله عليه وآله بعث في السنة الأولى من الهجرة عبيدة بن الحارث بن المطلب في عدّة من المهاجرين حتى بلغ أحياء - ماء بالحجاز - فلقى بها جمعاً عظيماً من قريش كان عليهم عكرمة بن أبي جهل - كما أنه يوم أحد - و كان في سنة ٣٠ - كان على مهرة خيل المشركين كخالد بن الوليد على ميمنتهم .

ومنها ما فيه أن النبي صلى الله عليه وآله قال لأبي بكر - بعد عزله عن تبليغ «براءة» : «و أما أنت فقد عوضك الله بما قد حلك من آياته و كلفك من طاعته الدّرجات الرّقيّة والمراتب الشريفة ، أما إنك إن دمت على موالاتنا وافيقنا في عرصات القيامة و فياً بما أخذنا به عليك العهد والمواثيق ، فأنت من خيار شيعتنا و كرام أهل بيت مودّتنا فسرّني بذلك » .

مما يوضح جعله أنه لا يطابق عقيدة الخاصّة ولا العامّة روى القمي في تفسيره أن النبي صلى الله عليه وآله دفع الآيات من أوّل «براءة» لما نزلت إلى أبي بكر و أمره أن يخرج إلى مكّة و يقرّءها على الناس بمنى يوم النحر فلما خرج نزل جبرئيل عليه السلام و قال : يا عبد لا يؤدّي عنك إلّا رجل منك فبعث النبي صلى الله عليه وآله أمير المؤمنين عليه السلام في طلبه فلحقه بالمرحاء فأخذ منه الآيات فرجع أبو بكر إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال : أنزل في شيء ؟ قال : لا إن الله أمرني أن لا يؤدّي عنّي إلّا أنا أو رجل منّي .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى «واذكروا الله في أيام معدودات فمن تعجل

في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه ، قال : من ذنوبه السالفة لأنها قد غفرت له كلها بحجته هذه المقارفة لندمه عليها و توقيه منها « لمن اتقى » أن يقع الموبقات بعدها فإنه إن واقعها كان عليه إثمها ولم يغفر له تلك الذنوب السالفة بنبوة قد أبطلها بموبقاته بعدها .

أقول : مما يوضح جعله أن من المتفق عليه أن المراد بقوله : « ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى » جواز التعجيل في النفر الأول اليوم الثاني عشر من منى لمن اتقى محرمات الإجماع المذكورة في القرآن ، فروى الكليني ^(١) عن الصادق عليه السلام « من أتى النساء في إحرامه لم يكن له أن ينفر في النفر الأول » .

و روى الصدوق عن الباقر عليه السلام معنى قوله تعالى « لمن اتقى » أي « اتقى الرثث و الفسوق و الجدال » ^(٢)

و روى الشيخ « عن الصادق عليه السلام » « لمن اتقى » أي « اتقى الصيد في إحرامه فإن أصابه لم يكن له أن ينفر في النفر الأول » ^(٣)

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى : « ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله و الله رؤوف بالعباد » ^(٤) قال علي بن الحسين عليه السلام : وهؤلاء خيار من أصحاب النبي ﷺ عذب بهم أهل مكة ليقتلهم عن دينهم ، منهم بلال و صهيب و خباب و عمار بن ياسر و أبواء - إلى أن قال - و أما صهيب فقال : أنا شيخ كبير لا يضركم كنت معكم أو عليكم ، فخذوا مالي و دعوا ديني ، فأخذوا ماله وتركوه ، فقال له النبي ﷺ : لما جاءه : يا صهيب كم كان مالك الذي سلمته ؟ قال : سبعة آلاف ، قال : طابت نفسك بتسليمه ؟ قال : والذي بعثك بالحق نبياً لو كانت الدنيا كلها ذهباً حرراً لجعلتها عوضاً عن نظرة أنظرها إليك و نظرة أنظرها إلى أخيك و وصيتك علي بن أبي طالب عليه السلام قال : يا صهيب قد أعجزت خزائن الجنان عن إحصاء مالك فيها بمالك هذا واعتقادك .

(١) المصدر ج ٢ ص ٥٢٢ .

(٢) الفقيه كتاب الحج باب النفر الأول والآخر تحت رقم ٣ .

(٣) التهذيب ج ١ ص ٥٢٤ .

أقول : مما يوضح جعله أنه اتفقت الخاصة و كثير من العامة أن الآية نزلت في بيتونة أمير المؤمنين عليه السلام على فراش النبي صلى الله عليه وآله رواه علي بن إبراهيم القمي والعياشي وفرات بن إبراهيم وغيرهم في تفاسيرهم .

وقال ابن شهر آشوب في مناقبه : روى نزول آية « ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله » في بيتونة أمير المؤمنين عليه السلام على فراش النبي صلى الله عليه وآله إبراهيم الثقفي والفلكي الطوسي بالإسناد ، عن العاكم ، عن السدي ، عن أبي مالك ، عن ابن عباس . وأبو الفضل الشيباني بإسناده ، عن السجاد عليه السلام ، وعن الحسن البصري عن أنس ، وعن أبي زيد الأنصاري ، عن أبي عمرو بن العلاء . ورواه الثعلبي ، عن ابن عباس والسدي ومعبد نزلت في علي عليه السلام بين مكة والمدينة لما بات بمكة على فراشه .

وعن فضائل الصحابة عن العكبري والسمناني . عن السجاد عليه السلام . وعن الثعلبي في تفسيره . وابن عقبة في ملحمة . وأبو العادات في فضائل العشرة . والنزالي في الأخبار برواياتهم عن أبي البقطان ، وجماعة من أصحابنا نحو ابن بابويه وابن شاذان والكليني ، والطوسي ، وابن عقبة ، والبرقي ، وابن فياض ، والحفيد ، والصفواني ، و الثقفي بأسانيدهم . وأبي رافع ، وهند بن أبي هالة - إلى أن قال - في حديث مبيدة عليها السلام : « وجعل جبرئيل يقول : يا يحيى خذ الكتاب بقوة . يا أيمن طالب والله يباهي بك الملائكة فأنزل تعالى : « ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله » .

ومما يوضح أيضاً جعله أنه قد اتفقت الخاصة أن صهيياً كان مبيعاً لأمر المؤمنين عليهم السلام ومنعرفاً عنه فعنونه الكشي في رجاله مع بلال ثم روى عن الصادق عليه السلام أنه قال : « كان بلال عبداً صالحاً ، وصهيياً عبد سوء يبكي على عمر » .

وعنونه المفيد معه في اختصاه وقال : قال أبو عبد الله عليه السلام : « رحم الله بلالاً فإنه كان يحبنا أهل البيت ، ولعن الله صهيياً فإنه كان يعادينا » قال : وفي خير آخر « كان يبكي على عمر » .

وقد اتفقت السير على أن عمر عيَّنه للصلاة بالناس في الأيام الثلاثة التي

أمهل الستة فيها للشورى ، وأنَّ عبدالرحمن بن عوف - حكم عمر في الشورى - عينه للصلاة على عمر .

و إنما روى نزول الآية في صهيب و من معه بعض العامة الذين أرادوا إخفاء فضائل أمير المؤمنين عليه السلام كما أنَّ معاوية بذل مائة ألف درهم لسكرة بن جندب على أن يروي أنَّ الآية نزلت في ابن ملجم في قتله لعلي فلم يقبل فبذل له مائتي ألف فلم يقبل ، فبذل له ثلاثمائة ألف فلم يقبل ، فبذل له أربعمائة ألف فقبل . نقل ذلك ابن أبي الحديد .

و أشار في المجمع إلى رواية العامة غفلة كما أنَّ العامة رووا عن علي عليه السلام افتراءً عليه أنه قال : إنَّ السِّبَّاق خمسة أفا سابق العرب ، و صهيب سابق الروم - الخبر - .

و نقله الخصال في باب الخمسة ذهباً عن حقيقة الحال .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى : « و استشهدوا شهيدين من رجالكم » قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من أحراركم ، و قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : بينا نحن مع النبي صلى الله عليه وآله و هو يذكرنا بقوله تعالى : « و استشهدوا شهيدين من رجالكم » قال : أحراركم دون عبيدكم فإنَّ الله تعالى قد شغل العبيد بخدمة مواليهم عن تحمل الشهادات و عن أدائها .

أقول مما يوضح جعله أنه لا فرق عند الإمامية في الشاهدين الحرَّ و العبد إذا كان عدلاً .

فروى الكافي ^(١) في الحسن عن الباقر عليه السلام - في حديث أمير المؤمنين عليه السلام مع شريح أنه عليه السلام قال له : قضيت بجور ثلاث مرَّات - إلى أن قال : - قال عليه السلام له : ثمَّ أئيتك بقنبر فشهد أنها درع طالعة أخذت غلواً يوم البصرة ، فقلت : « هذا مملوك » ولا أقضي بشهادة مملوك ، ولا بأس بشهادة المملوك إذا كان عدلاً .

و عن الصادق عليه السلام « سئل أتجوز شهادة المملوك ؟ فقال : نعم ، و إنَّ أوَّل من

رد^(١) شهادة المملوك لعمر بن الخطّاب - الخير

وقد وردت أخبار في عدم القبول تقيّة كما صرح به الشيخ^(٢).

ومنها ما فيه و أمّا الطوفان الذي أرسله الله على القبط فقد أرسل الله على قوم مشركين آية لمحمد ﷺ إن رجلاً من أصحابه يقال له ثابت بن الأفلح قتل رجلاً من المشركين في بعض تلك المغازي فنذرت امرأة ذلك المشرك المقتول لتشرب في حفرة رأس ذلك القاتل الخمر ، فلما وقع بالمسلمين يوم أحد ما وقع قتل ثابت هذا على رهوة من الأرض فانصرف المشركون واشتغل النبي وأصحابه بدفن أصحابه فجاءت المرأة إلى أبي سفيان فسألته أن يبعث رجلاً إلى مكان ذلك المقتول ليحز رأسه فيؤتى به لتفني بنذرهما فتشرب في حفرة حمراء وقد كانت البشارة أمتها بقتله أنها بها عبد لها فأعنته وأعطته جارية لها ، ثم سألت أبي سفيان فبعث إلى ذلك المقتول مائتين من أصحابه الجلد في جوف الليل ليحزوا رأسه فيأتوا لها به فذهبوا ، فجاءت ربيع فدحرجت الرأس إلى حذور فتبعوه ليقطعوا رأسه فجاء من المطر وابل عظيم ففرق المائتين ولم يوقف لذلك المقتول ولا لواحد من المائتين عين ولا أثر ، ومنع الله الكافرين مما أرادوا ، فهذا أعظم من الطوفان آية لمحمد ﷺ.

أقول : مما يوضح جعله أن الخاصة والعامة استقصوا الصحابة ولم يذكروا فيهم هذا الاسم . واستقصوا مقتولي أحد ولم يذكروا فيهم هذا الذي قال . وإنما سمع الواضع بشيء فوضع ما وضع - فروت العامة والخاصة أن « عاصم بن ثابت بن أبي الأفلح » لا ثابت بن الأفلح » ويقال لعاصم : « حتى الدبر » قتل رجلين - لا رجلاً - من المشركين « مسافع بن طلحة و كلاب بن طلحة » في أحد - لا غزوة قبل أحد - فنذرت أمهما - لا امرأة المقتول - أن تشرب في حفرة رأسه فقتل عاصم في غزوة الرّجيع - والرّجيع كانت بعد حمراء الأسد و حمراء الأسد كانت بعد أحد - لا في أحد - قتل عاصماً مع جمع بنو لحيان - حتى من هذيل - وأرادوا رأس عاصم ليبيعوه من أم

(١) الكافي ج ٧ ص ٣٩٠ .

(٢) التهذيب ج ٢ ص ٧٦ .

المقتولين - لا يوسفیان - فمنعتهم الدّير (بالفتح فالسكون أى النحل) - لا الرّيح -
فلما حالت الدّير بينهم وبينه قالوا : دعوه حتّى تمسى فتذهب عنه ، فبعث الله الوادي
فاحتمل عاصماً فذهب به وحده - لا مع المشركين الذين أرادوا قطع رأسه - وقد كان
عاصم أعطى الله عهداً أن لا يمسّ مشركاً في حياته ولا يمسه مشرك أبداً في حياته فمنعه الله
بعد وفاته ممّا امتنع منه في حياته .

و لعلّ الواضع أخذ قوله * نذرت امرأة ذلك المشرك المقتول * من عكسه في
غزوة ذات الرّفاع ، فروى الطبري عن جابر الأنصاري أنّه قال : خرجنا مع النبي
ﷺ في غزوة ذات الرّفاع من نخل فأصاب رجل من المسلمين امرأة من المشركين
فلما انصرف النبي ﷺ قالوا أتى زوجها - وكان غائباً - فلما اخبر حلف ألا ينتهي
حتّى يهريق في أصحابه ثمّ دماً فخرج يتبعهم فنزل النبي ﷺ منزلاً فقال : من يكلانا
ليلتنا هذه فاشتد رجل من المهاجرين ورجل من الأنصار فقالا : نحن قال : فكفونا
بهم الشعب - وكان ﷺ نزل الشعب من بطن الوادي - ، فلما خرجا إلى فم الشعب
قال الأنصاري للمهاجري : أيّ الليل تحب أن أكفيكه أوّله أو آخره ؟ قال : أوّله
فاضطجع المهاجري فنام ، وقام الأنصاري يصلي وأتى زوج المرأة ، فلما رأى شخص
الرجل عرف أنّه ربيّته فرماه بسهم فوضعه فيه فنزعه فوضعه فعل ذلك كراراً ، ثمّ
ركع وسجد ، ثمّ أحبّ صاحبه فقال : إجلس فقد أتيت فوثب المهاجري فلما رآهما
الرجل عرف أنّهم قد نذروا به ، ولما رأى المهاجري ما بالأنصاري من الدماء قال :
سبحان الله أفلا أهبتي أوّل مارماك ؟ قال : كنت في سورة أقرأها فلم أحب أن أقطعها
حتّى أنفذاها ، فلما تابع عليّ الرّمي ركعت فأذنتك ، و أيم الله لو لا أن أضيّع نفراً
أمري النبي ﷺ بحفظه لقطع نفسي قبل أن أقطعها أو أنفذاها .

و تعبير الواضع بالبشارة في قوله * وقد كانت البشارة أنّها بقتله ، تعبير غلط .

ومنها ما فيه قال النبي ﷺ : وإنّ صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف

صلاة في حاسواه إلا المسجد الحرام و المسجد الأقصى - يعني مكّة وبيت المقدس - .

أقول : ممّا يوضح جعله اشتماله على أن المسجد الأقصى أفضل من مسجد المدينة

كمسجد مكة وهو خلاف أخبارنا فإنها تدل على أن المسجد الأقصى كمسجد المدينة تعادل الصلاة فيها ألف صلاة في غيره ، و مسجد مكة تعادل الصلاة فيه مائة ألف صلاة .
 رواه السكوني عن الصادق عليه السلام وروى الكافي عدم أفضليته من مسجد الكوفة^(١) .
 ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى : سواء عليهم أأنذرتهم - الآية ، قال الباقر عليه السلام : إن النبي صلى الله عليه وآله لما قدم المدينة وظهرت آثار صدقه كادته اليهود أشد كيد يقصدون أنواره ليظلموها ، و حججه ليبتلوها ، فكان ممن قصده للرد عليه وتكذيبه مالك بن الصيف وكعب بن الأشرف وحي بن أخطب وعدي بن أخطب و أبو ياسر بن أخطب و أبو لبابة بن عبد المنذر وشيعته ، فقال مالك : يا محمد تزعم أنك رسول الله ؟ قال النبي صلى الله عليه وآله : كذلك قال الله خالق الخلق أجمعين ، قال : يا محمد لن نؤمن أنك رسول الله حتى يشهد لك هذا السوط الذي تحتنا . وقال أبو لبابة بن عبد المنذر : لن نؤمن لك حتى يشهد لك به هذا السوط الذي في يدي - إلى أن قال : - ثم أتطق الله تعالى سوط أبي لبابة - إلى أن قال : - وأشهد أنك يا محمد عبده ورسوله وصفيته وخليفه وحبيبه ووليته ونجيبه وجعلك السفير بينه وبين عباده لينجي بك السعداء ويهلك بك الأشقياء ، وأشهد أن علي بن أبي طالب المذكور في الملائكة الأعلى بأنه سيد الخلق بعدك وأنه المقاتل على تنزيل كتابك ليسوق مخالفيه إلى قبوله طائعين وكارهين ، ثم المقاتل بعده على تأويله المنحرفين الذين غلبت أهوائهم عقولهم ، فحرفوا تأويل كتاب الله وغيروه - إلى أن قال - ثم انحدر السوط من يد أبي لبابة وجذب أبا لبابة فخر لوجهه ، ثم قام يدعو فجذبه السوط فخر لوجهه ، ثم لم يزل كذلك مراراً حتى قال أبو لبابة : ويلي مالي ؟ فأطلق الله السوط فقال : يا أبا لبابة إنني سوط فدأ تطقني الله بتوحيده وشرقي بتصديق نبوته محمد سيد عبيده وجعلني ممن وإلى خير خلق الله بعده ، وأفضل أولياء الله من الخلق أخيه والمخصوص بإيمته سيده النسوان والمشرق بيتوته على فراشه أفضل الجهاد ، والمنزل لأعدائه بسيف الانتقام ، والبائن في أمته بعلوم الحلال والحرام والشرائع والأحكام - إلى أن قال - فقال أبو لبابة : فأشهد بجميع ما شهدت به أيتها

السوط وأعتقده وأؤمن به - فنطق السوط : ها أنا ذا قد تقررت في يدك لاظهارك
الإيمان والله أولى بسريرتك وهو الحاكم لك أو عليك في يوم الوقت المعلوم.
فلما أقام القوم من عند النبي ﷺ جعلت اليهود يسر بعضها إلى بعض بأن
نجد المؤتى له والمبهخوت في أمره وليس بنبي صادق - إلى أن قال : - فلما انصرف القوم
أنزل الله يا محمد : إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون .

أقول : مما يوضح جعله أنه قد اتفقت الخاصة والعامة أن أبا لبابة بن عبد
المنذر كان من الأنصار من أسهم وكان مؤمناً معتقداً - وكان حليف اليهود من قبل
الإسلام لا يهودياً . وفيه نزلت آية : و آخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً
وآخر سيئاً غشى الله أن يتوب عليهم ، لا آية : إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم
أم لم تنذرهم .

قال علي بن إبراهيم القمي في تفسيره في قوله تعالى : و آخرون اعترفوا بذنوبهم
- الآية : نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر وكان النبي ﷺ لما حاصر بني فريظة قالوا :
ابعث لنا أبا لبابة نستشير في أمرنا فقال ﷺ له : إيت حلفائك ومواليك فأتاهم فقالوا
له : ما نرى أن نزل على حكم محمد ؟ فقال : انزلوا واعلموا أن حكمه فيكم الذبح . و
قدم على ذلك فقال : خنت الله ورسوله ونزل من حصنهم ، ولم يرجع إلى النبي ﷺ
و مر إلى المسجد وشد في عنقه حبلاً ثم شده إلى الأسطوانة التي تسمى أسطوانة
التوبة وقال : لا أحله حتى أموت أو يتوب الله علي ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال :
أما لو أنا لا نستغفرنا الله له ، وأما إذا قصدرته فإله أولى به ، وكان أبو لبابة يصوم
النهار و يأكل بالليل ما يمسك رمقه فكانت بنته تأنيه بعشائه وتحله عند قضاء حاجته ،
فلما كان بعد ذلك والنبي ﷺ في بيت أم سلمة نزلت توبته فقال النبي ﷺ : يا
أم سلمة قد تاب الله على أبي لبابة ، فقالت : أفأؤذنه بذلك فقال : لتفعلن ، فأخرجت
رأسها من الحجرة فقالت : يا أبا لبابة أبشر قد تاب الله عليك ، فقال : الحمد لله فوئب
المسلمون يحلوه فقال : لا والله حتى يحلني النبي ﷺ فجاء ﷺ وقال : قد تاب

الله عليك نوبة لو وادعت من أمك يومك هذا لكفالك فقال له ﷺ : أفأصدق بمالي كله ؟ قال : لا ، قال : فبئس شيء ؟ قال : لا ، قال : فبئس شيء ؟ قال : نعم ، فأنزل تعالى : « وآخرون اعترفوا بذنوبهم - الآية » .

وفي الاستيعاب قال ابن إسحاق : كان أبو لبابة نقيباً شهد العقبة و شهد بدرأ - إلى أن قال : - و روى عن ابن عباس من وجوه في قوله تعالى : « وآخرون اعترفوا بذنوبهم - الآية » أنها نزلت في أبي لبابة و نفر معه سبعة أو ثمانية أو تسعة تخلفوا عن غزوة تبوك ، ثم ندموا وتابوا وأربطهم بالسواري - إلى أن قال : - وقيل : إن الذنوب الذي أناه أبو لبابة كان إشارته إلى حلفائه من بني قريظة أنه الذنوب .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى : « ختم الله على قلوبهم » في حديث طويل عجيب « ثم قال النبي ﷺ : أيسكم وفي نفسه نفس رجل مؤمن من البارحة ، فقال علي بن أبي طالب : أنا وفي نفسي نفس ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري فقال النبي ﷺ : حدث بالقصة إخوانك المؤمنين ولا تكشف عن اسم المنافق المكابذ لنا كفأ كما الله شره وأخبره للنوبة لعله يتذكر أو يخشى ، فقال علي بن أبي طالب : إني بينا أسير في بني فلان بظاهر المدينة وبين يدي بعيداً ثابت بن قيس ، إذ بلغ بشراً عادية عميقة الفعر وهناك رجل من المنافقين فدفعه إرميه في البشر فتماسك ثابت ثم عاد فدفعه و الرجل لا يشعر بي حتى وصلت إليه وقد اندفع ثابت في البشر فكرهت أن أشتغل بطلب المنافق خوفاً على ثابت فوقعت في البشر لعلني آخذه فنظرت فإذا قد سبقته إلى فرار البشر ، فقال النبي ﷺ : وكيف لا نسبق وأنت أرزن منه ، و لو لم يكن من رزائك إلا ما في جوفك من علم إلا ولين والآخريين - الخ .

أقول : لو كان ثابت هذا مؤمناً لعدته الإمامية في أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام و ذكرت السير له آثاراً فيه عليه السلام كما ذكرت عن سلمان و أبي ذر و المقداد و عمار و حذيفة ، و غيرهم لا سيما إنه كان خطيب الأنصار . و إنما عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ كما عدّه أبا بكر و عمر و عثمان .

و روت العامة عنه رؤيا كاذبة ففي الاستيعاب قتل ثابت يوم اليمامة يوم مسيلمة

فأخذ درعه رجل فبينما رجل نائم إذ أتاه ثابت في منامه فقال له : إني أوصيك بوصية و
إيتاك أن تقول هذا حلم فتضيعة إني لما قتلت أمس مرئي رجل أخذ درعي و منزله في
أقصى الناس و عند خبائه فرس يستن في طوله وفد كفاً على الدرع برمة و فوق البرمة
رجل فانت خالداً فبره أن يبعث إلى درعي فيأخذها - و إذا قدمت المدينة على خليفة
النبي - يعني أبا بكر - فقل له : إن علياً من الدّين كذا و كذا و فلان من رفيقي
عتيق و فلان - فأتى الرجل خالداً فأخبره فبعث إلى الدرع فأتى بها وحدث أبا بكر
برؤياه فأجاز وصيته بعد موته - قال : ولا تعلم أحداً أحييت وصيته بعد موته غير ثابت
ابن قيس - الخ .

و بالجملة الرجل كان من عامة المرتدين ولم يكن من الرّاجعين - ومما يوضح
كذبه أيضاً اشتماله على أن النبي ﷺ قال لعليّ عليه السلام : « كيف لا نسبق ثابتاً في قرار
البشر و أنت أودن منه لأن في جوفك علم الأولين و الآخرين » .

فإن سرعة القرار في ما وقع من علو إسمه هو من زيادة ثقل الجسم لا زيادة
العلم ، والحمد لله الذي يفضح الكاذب ، والواضع لم يدرك كيفية التكلم ، فلا يقال : « دفعه
ليرميه في البحر » بل يقال « دفعه ليقع في البحر » فإن الرمي لا يصدق إلا بعد الأخذ
والإلقاء ، وكذلك قوله « فكرهت أن أشتغل بطلب المناقب خوفاً على ثابت فوقع في
البحر » غلط ، فلا يقال « وقعت في البحر » إلا إذا سقط غفلة وفي مثله يقال « رميت بنفسي
في البحر » وكذلك أغلب تعبيراته في الكتاب غلط .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى : « يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم
- الآية » إلى أن قال - و ذلك أن النبي ﷺ بعث جيشاً ذات يوم لغزاة ، أمر عليهم
عليّاً عليه السلام فلما غنموا رغب عليّ عليه السلام أن يشتري من جملة الغنيمة جارية فجعل
تمنئها في جملة الغنائم ، فكأيدته فيها حاطب بن أبي بلتعة و بريدة الأسلمي و زائدة ، فلما
نظر إليهما يكأيدانه نظر إليهما إلى أن بلغت قيمتها قيمة عدل في يومها فأخذها بذلك
فلما رجعوا نواطيا علي أن يقول ذلك بريدة للنبي ﷺ فوقف بريدة أمام النبي و
قال : ألم تعلم أن ابن أبي طالب أخذ جارية من المغنم دون المسلمين فأعرض عنه النبي ؟

ثم جاء عن يمينه فقال لها فأعرض عنه النبي فجاء عن يساره وقال لها فأعرض عنه ، وجاء من خلفه فأعرض عنه ، ثم عاد إلى بين يديها فقال لها فغضب النبي غضباً لم ير قبله وبعده غضب مثله وتغير لونه وتزبد وانتفخت أوداجه وارتعدت أعضاؤه ، وقال : مالك يا بريدة أذيت رسول الله منذ اليوم - الخ .

أقول : إن الواضع سمع بقصة ابريدة وقصة لحاطب فخلط وخبط وغير وبدل . أما لحاطب فقال شيخنا المفيد في إرشاده : إن النبي لما أراد فتح مكة سأل الله تعالى أن يعي أخباره على فريش ليدخلها بغية و كان قد بنى الأمر في مسيره إليها على الاستسرار بذلك فكتب لحاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة يخبرهم بعزيمة النبي على فتح مكة على فتحها ، وأعطى الكتاب امرأة سوداء - قدوردت المدينة تستمخ الناس وتستبرهم - وجعل لها جعلاً على أن يوصله إلى قوم سمّاهم لها من أهل مكة وأمرها أن تأخذ على غير طريق ، فنزل الوحي على النبي بذلك فاستدعى أمير المؤمنين وقال له : إن بعض أصحابي قد كتب إلى أهل مكة يخبرهم بخبرنا وقد كنت سألت الله تعالى أن يعي أخبارنا عليهم والكتاب مع امرأة سوداء قد أخذت على غير الطريق فخذ سيفك والحقها وانزع الكتاب منها واخلها وسيربه إلى . ثم استدعى الزبير بن العوام وقال له : إمض مع علي بن أبي طالب في هذا الوجه ، فمضيا وأخذوا على غير الطريق فأدركا المرأة فسبق إليها الزبير فسألها عن الكتاب الذي معها فأكرهته وحلفت أنه لا شيء معها وبكت فقال الزبير : ما أرى يا أبا الحسن معها كتاباً فأرجع بنا إلى النبي لنخبره ببرأه ساحتها ، فقال له أمير المؤمنين : يخبرني رسول الله أن معها كتاباً ويأمرني بأخذه منها ونقول أنت : إنه لا كتاب معها ؟ ثم اخترط السيف وتقدم إليها فقال : أما والله لئن لم تخرجي الكتاب لا كشفتك ثم لاخرين عنقك ، فقالت : إذ كان لا بد من ذلك فأعرض يا ابن أبي طالب بوجهك عني ، فأعرض فكشفت قناعها وأخرجت الكتاب من عقيصتها فأخذه أمير المؤمنين وصار به إلى النبي فامر أن ينادي بالصلاة جامعة فنودي في الناس فاجتمعوا إلى المسجد حتى امتلأ بهم ثم صعد النبي المنبر وأخذ الكتاب بيده وقال : أيتها الناس إنني كنت

سألت الله تعالى أن يخفي أخبارنا عن قريش وإن رجلاً منكم كتب إلى أهل مكة يخبرهم بخبرنا فليقم صاحب الكتاب و إلا فضحه الوحي ، فلم يقم أحد فأعاد النبي ﷺ مقالته ثانية و قال : ليقيم صاحب الكتاب و إلا فضحه الوحي ، فقام حاطب بن أبي بلتعة و هو برعد كالسعة في يوم الریح العاصف فقال : أبا يا رسول الله صاحب الكتاب و ما أحدثت نفاقاً بعد إسلامي ولا شكاً بعد يقيني ، فقال له النبي ﷺ : فما الذي حملك على أن كتبت هذا الكتاب ؟ قال : إن لي أهلاً بمكة و ليس لي بها عشيرة فأشقت أن تكون الدائرة لهم علينا فيكون كتابي هذا كفاً لهم عن أهلي و يبدأ لي عندهم ، ولم أفعل ذلك لشك مني في الدين ، فقال عمر : مررت بقتله فإنه قد نافق ، فقال ﷺ : إنه من أهل بدر و لم أعل الله أطلع عليهم فغفر لهم أخرجوه من المسجد ، فجعل الناس يدفعون في ظهره حتى أخرجوه و هو يلتفت إلى النبي ﷺ ليرق عليه فأمر النبي ﷺ برده ، و قال له : قد عفوت عنك و عن جرمك فاستغفر ربك و لا تعد بمثل ما جنيت .

و أما بريدة ففي الإرشاد أيضاً ، قدم عمرو بن معد يكرب بعد تبوك إلى النبي ﷺ فأسلم ، ثم طلب من النبي ﷺ أن يقبده من أحد أصحابه لكونه قاتل أبيه ، فقال له النبي ﷺ : إن الإسلام أهدى ما في الجاهلية ، فارتد عمرو و مضى إلى قومه وأغار على قوم من بني الحارث بن كعب فأخذ النبي ﷺ أمير المؤمنين علياً عليه السلام إلى بني زبيد - أي قوم عمرو - وأمره على المهاجرين ، و أرسل خالد بن الوليد في طائفة من الأعراب و أمره أن يصعد لجعفي فإذا التقيا فأمر الناس علي بن أبي طالب فسار علياً و استعمل على مقدمته خالد بن سعيد بن العاص ، و استعمل خالد على مقدمته أبا موسى الأشعري . فأما جعفي فأتيا لمّا سمعت افرقت فرقتين فذهبت فرقة إلى اليمن و انضمت الفرقة الأخرى إلى بني زبيد ، فبلغ ذلك أمير المؤمنين علياً عليه السلام فكتب إلى خالد بن الوليد أن فف حيث أدركك رسولي ، فلم يقف ، فكتب علياً عليه السلام إلى خالد بن سعيد بن العاص : تعرض له حتى نجسده فاعترض له خالد حتى جسده وأدركه أمير المؤمنين علياً عليه السلام فغسقه على خلافه .

ثم سارحتني لقي بني زبيد بنوادي قال له «كسر» فلما رآه بنو زبيد قالوا لعمره: كيف أنت يا أبا نؤر إذا لقيك هذا الغلام القرشي فأخذ منك الاناوة قال: سيعلم ان لقيني، وخرج عمرو فقال: من يبارز، فنهض إليه أمير المؤمنين عليه السلام وقام إليه خالد ابن سعيد، فقال له: دعني يا أبا الحسن بأبي أنت وأمي أبارزه، فقال عليه السلام له: إن كنت ترى أن لي عليك طاعة فقف في مكانك فوقف، ثم برز إليه أمير المؤمنين عليه السلام فصاح به صيحة فهزم عمرو، وقتل أخوه وابن أخيه وأخذت امرأته ركانة بنت سلامة، وسبي منهم نسوان وانصرف أمير المؤمنين عليه السلام وخلف على بني زبيد خالد بن سعيد ليقبض صدقاتهم، ويؤمن من عاد إليه من هراهم مسلماً، فرجع عمرو بن معديكرب واستأذن على خالد بن سعيد فأذن له فعاد إلى الإسلام فكلّمه في امرأته وولده فوهبهم له.

وقد كان عمرو لما وقف بباب خالد بن سعيد وجد جزوراً قد نحررت فجمع قوائمها ثم ضربها بسيفه فقطعها جميعاً - وكان سمى سيفه الصمصامة، فلما وهب خالد بن سعيد لعمره امرأته وولده وهب له عمرو الصمصامة - وكان أمير المؤمنين عليه السلام قد اصطفى من السبي جارية فبعث خالد بن الوليد بريدة الأسلمي إلى النبي صلى الله عليه وآله وقال له: تقدم الجيش إلى النبي وأعلمه بما فعل علي من اصطفاؤه الجارية من الخمس لنفسه وقع فيه، فسار بريدة حتى انتهى إلى باب النبي صلى الله عليه وآله فلقبه عمر فساءله عن حال غزوتهم وعن الذي أقدمه فأخبره أنه إنما جاء ليقع في علي، وذكر له اصطفاؤه الجارية من الخمس لنفسه، فقال له عمر: اهض لما جئت له فإنه سيفض لا يفته مما صنع علي، فدخل بريدة على النبي صلى الله عليه وآله ومعه كتاب من خالد بما أرسل به بريدة فجعل يقرؤه وجهه يتغير فقال له بريدة: إنك إن رخصت للناس في مثل هذا ذهب فيهم؟ فقال له النبي صلى الله عليه وآله: ويحك يا بريدة أحدثت نفاقاً؟ إن علي بن أبي طالب يحل له من الفبيء ما يحل لي، إن علي بن أبي طالب خير الناس لك وخير قومك، وخير من أخلف بعدي لكافة أمتي، يا بريدة احذر أن تبغض علياً فيبغضك الله.

قال برودة : فتمنيت أن الأرض انشقت لي فسخت فيها ، و قلت : أعوذ بالله من سخط الله و سخط رسوله استغفر لي يا رسول الله فلن أبغض علياً أبداً ولا أقول فيه إلا خيراً ، فاستغفر له النبي ﷺ .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى « الذي جعل لكم الأرض فراشاً » - بعد كلام - فقال أصحاب النبي ﷺ : ما أعجب أمر هؤلاء الملائكة حملة العرش في قوتهم و عظم خلقهم فقال النبي ﷺ : هؤلاء مع قوتهم لا يطبقون حمل صحائف يكتب فيها حسنات رجل من أمتي قالوا : ومن هولاء نجبته و تعظمه و تقرب إلى الله بموالاته ؟ قال : ذلك الرجل - رجل كان قاعداً مع أصحاب له - فمر به رجل من أهل بيتي مغطى الرأس لم يعرفه ، فلما جاوزهم التفت خلفه فعرفه فوثب إليه قائماً خافياً حاسراً و أخذ بيده فقبل رأسه و صدره و ما بين عينيه و قال : بأبي أنت و أُمِّي يا شقيق رسول الله لحبك لحمة و دمك و دمه و علمك من علمه و حلمك من حلمه أسأل الله أن يسعدني بمعيتكم أهل البيت . فأوجب الله له بهذا الفعل و هذا القول من الثواب ما لو كتب تفصيله في صحائف لم يطق حملها جميع هؤلاء الأملاك الطائفين بالعرش و الملائكة الحاملين له - إلى أن قال - فقالوا : ومن هذان الرجلان ؟ قال ﷺ : أما الفاعل ما فعل بذلك المقبل المغطى رأسه فهو هذا . فتبادر القوم إليه ينظرونه فإذا هو سعد بن معاذ الأوسي الأتصاري ، و أما المفعول له هذا القول فهذا الآخر المقبل المغطى رأسه . فنظروا فإذا هو علي بن أبي طالب ﷺ .

ثم قال : ما أكثر من يسعد بحب هذين و ما أكثر من يشقى ممن ينتحل حب أحدهما و بغض الآخر ، انهما جميعاً يكونان خصماً له و ممن يكونان خصماً له فمحمّد له خصم .

أقول : مما يشهد لوضعه أن سعد بن معاذ كان من أجلاء الصحابة و لكون موته في حياة النبي ﷺ و عدم دركه الفتنة لم يختلف أحد من العامة و الخاصة في حسنه و لم ير أحداً إنسياً أو جنياً ادعى حب أمير المؤمنين ﷺ و بغض سعد أو بالعكس فضلاً عن كثير ، و لم يبق بعد النبي ﷺ حتى يحسب في شعبة أمير المؤمنين ﷺ

كسلمان وأبي نذر والمقداد وعمار فيكون مدح النبي ﷺ له دالاً على حقيقة الشيعة وإنما يصح مثل هذا القول في التفرقة بينه ﷺ وبين غيره فيه ﷺ وفي النبي ﷺ فالناحية ينتحلون حب النبي ﷺ وبعضون أمير المؤمنين ﷺ مع أنه لا يصح في عكسه وبالجملة هو كلام في غاية الاختلال وبلا معنى ومحصل .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى : « وإن أعددنا موسى أربعين ليلة - الآية » قال الأيمل: كان موسى بن عمران يقول لبني إسرائيل : إذا فرّج الله عنكم وأهلك أعداءكم آتاكم بكتاب من ربكم يشتمل بأوامره ونواهيه ومواعظه وعبره وأمثاله ، فلما فرّج الله عنهم أمره عز وجل أن يأتي للميعاد ويصوم ثلاثين يوماً عند أصل الجبل وظن موسى أنه بعد ذلك يعطيه الكتاب فصام موسى ثلاثين يوماً ، فلما كان في آخر الأيام استاك قبل الفطر فأوحى الله تعالى إليه يا موسى : أما علمت أن خلوف فم الصائم أطيب عندي من ريح المسك ، صم عشرأ آخر ولا تستك عند الإفطار ، ففعل ذلك موسى فكان وعد الله تعالى أن يعطيه الكتاب بعد أربعين ليلة وهذه عشرون ليلة وعشرون يوماً تمت أربعون - إلى آخر ما فيه .

أقول : يشهد لوضعه أولاً أن قوله تعالى لموسى : أن خلوف فم الصائم عندي أطيب من ريح المسك ، إنما كان لتركة مناجاته تعالى في حال الصوم بتوهم أن خلوفه لا يناسب مناجاته تعالى لا لما ذكر . روى الكافي ^(١) صحيحاً عن ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابه عن الصادق عليه السلام : « أوحى تعالى إلى موسى ما يمنعك من مناجاتي ؟ فقال : يا رب أجلك لخلوف فم الصائم فأوحى إليه لخلوف فم الصائم أطيب عندي من ريح المسك » .

و ثانياً أن الاستباك أمر ممدوح فكيف ينهى تعالى موسى عليه السلام عنه ، روى الصدوق مسنداً ^(٢) عن ابن سنان ، عن الصادق عليه السلام قال : « في السواك اثنا عشرة

(١) المصدر ج ٢ ص ٦٤ و ٦٥ .

(٢) الخصال ص ٣٨١ طبع مكتبتنا . والفقيه كتاب الطهارة ب ١١ باب السواك تعدت

خصلة هو من السنة ، و مطهرة للفم ، و مجلاة للبصر ، و يرضى الرحمن ، و يبيض الأسنان ، و يذهب بالحفر ، و يشد الكثة ، و يشهي الطعام ، و يذهب بالبلغم ، و يزيد في الحفظ ، و يضاعف الحسنات و تفرح به الملائكة .

و روى مرسلان " لكل شيء ظهور و ظهور الفم السواك و صلاة تصلّيها بالسواك أفضل عند الله من سبعين صلاة تصلّيها بالسواك " (١).

و ثالثاً أن " خلوف فم الصائم من تركه الأكل و الشرب و لا يزيله إلا الطعام و الشراب لا السواك .

و رابعاً أنه لو فرض أن " استيقاك موسى أبطل صيامه الثلاثين كان عليه أن يعيد الثلاثين لآخر .

و خامساً أنه كيف يمكن أن يشقبه على أحد أربعين ليلة و عشرين ليلة و إركان مستضعفاً عامياً .

و سادساً أن " عابدي العجل الذين قتلوا كانوا سبعين ألفاً جميع بني إسرائيل لا مستضعفهم فقط و لم يذكر في القرآن ولا في الخبر أن " أحداً منهم اتبع هارون .

و سابعاً إن " علة افتنائهم هي ما رواه القمي " مرفوعاً أن " الله تعالى أو حى إلى موسى أني أنزل عليكم التوراة و فيها الأحكام التي يحتاج إليها ، إلى أربعين يوماً - و هو ذو القعدة و عشرة من ذي الحجة . فقال موسى لأصحابه : إن الله قد وعدني على أن ينزل عليّ التوراة و الألواح إلى ثلاثين يوماً فأمره أن لا يقول لهم إلى أربعين يوماً فتضيق صدورهم - الخبر - و يشهد لما رواه القرآن فيها و إن قال تعالى : " و إن واعدنا موسى أربعين ليلة ، ثم اتخذتم العجل من بعده " إلا أنه قال في موضع آخر " و واعدنا موسى ثلاثين ليلة و أنعمنا بها بعشر فتم ميثاق ربّه أربعين ليلة - لا ما ذكره .

ومنها ما في تفسير قوله تعالى " و إن قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن

نذبحوا بقرة - بعد كلام - قال بنو إسرائيل: لو أن الله تعالى عرفنا قاتله بعينه و
 كفارة مؤنته ، فادع لنا ربك أن يبين لنا هذا القاتل لتنزل به ما يستحقه من العقاب
 و ينكشف أمره لذوي الألباب ، فقال موسى عليه السلام : إن الله تعالى قد بين ما حكم به
 في هذا فليس لي أن أقترح عليه غير ما حكم ولا أعرض عليه في ما أمر ألا ترون أنه لما
 حرّم العمل يوم السبت وحرّم لحم الجمل لم يكن لنا أن نقترح عليه أن يغير ما حكم
 به علينا من ذلك .

أقول : ما تضمنه من أن الله تعالى حرّم لحم الجمل كما حرّم العمل يوم
 السبت كذب واضح فاضح ، كيف و هو شيء ، كانت اليهود يدعون أنه والله تعالى كذبهم ،
 قال القسّي في قوله تعالى : « كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرّم إسرائيل
 على نفسه من قبل أن تنزل التوراة » : إن يعقوب كان يصيبه عرق النساء فحرّم على نفسه
 لحم الجمل ، فقالت اليهود : إن لحم الجمل محرّم على بني إسرائيل في التوراة ،
 فقال تعالى لهم : فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين ، إنما حرّم إسرائيل هذا على
 نفسه ولم يحرمه على الناس .

ومنها ما فيه في أوله : إن النبي صلى الله عليه وآله لما بنى مسجداً بالمدينة وأُشْرِعَ فيه
 بابه وأُشْرِعَ المهاجرون والأنصار أراد الله إبانة عهده وآله الأفاضل ، بالفضيلة فنزل
 جبرئيل عن الله تعالى بأن سدّوا الأبواب عن مسجد النبي قبل أن ينزل بكم العذاب ،
 فأول من بعث إليه النبي صلى الله عليه وآله يأمره بسدّ بابه العباس بن عبد المطلب فقال : سمعاً
 وطاعة لله ولرسوله وكان الرسول معاذ بن جبل ، ثم مرّ العباس بفاطمة فرآها قاعدة على
 بابها وقد أفضحت الحسن والحسين فقال لها : ما بالك قاعدة ، انظروا إليها كأنها لبوة بين
 يديها جراؤها ، تظن أن النبي يخرج عهده ويدخل ابن عمه - إلى أن قال : - ثم قال النبي صلى الله عليه وآله
 : لا ينبغي لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيت في هذا المسجد جنباً إلا عهده
 وعلى و فاطمة والحسن والحسين والمنجبون من آلهم الطيبون من أولادهم ، قال : وأما
 المؤمنون فقد رضوا وسلموا ، وأما المنافقون فاغتافلوا لذلك وأنفوا ومشى بعضهم إلى بعض
 يقولون : ألا ترون عهده لا يزال يخص بالفضائل ابن عمه ليخرجنا منها سفر أو الله لئن أنفدنا

له في حياته لتأين عليه بعد وفاته ، وجعل عبدالله بن أبي يعقوب إلى مقاتلهم و يغضب تارة ويسكن أخرى ويقول لهم : إن عمداً المتأله فأياكم و مكشفتة فإن من كاشف المتأله : انقلب خاسراً حسيراً وينقض عليه عيشه وإن الفطن اللبيب من يتجسس على العصاة لينتهز الفرصة فيبيناهم كذلك إذ طلع رجل من المؤمنين يقال له : زيد بن أرقم ، فقال : لهم يا أعداء الله أبا الله تكذبون وعلى رسوله تطعنون وعلى دينه تكيدون والله لا أخبرن النبي ﷺ بكم فقال عبدالله بن أبي والجماعة : والله لئن أخبرته بنا لتكذب بك ولتخلفن فإنه إن بدد قننا ، ثم والله لتقيمن عليك من يشهد عليك عنده بما يوجب قتلك أو قطعك أو حدك فأني زبدي إلى النبي ﷺ فأمر إليه ما كان من عبدالله بن أبي وأصحابه فأنزل تعالى : « ولا تطع الكافرين والمنافقين » .

أقول : الواضع سمع بشيء في أمر النبي ﷺ بسد الأبواب إلا باب أمير المؤمنين عليه السلام وبشيء قاله عبد الله بن أبي المنافق في النبي ﷺ سمعه منه زيد بن أرقم فحكاه للنبي ﷺ فكذب به ابن أبي فخبط وخلط وأتى بشيء عجاب .
أما الأول فقال السروي في مناقبه حديث سد الأبواب رواه نحو ثلاثين رجلاً منهم زيد بن أرقم . وسعد بن أبي وقاص . وأبو سعيد الخدري . وأُم سلمة . وأبو رافع . وأبو الطفيل عن حذيفة بن أسيد الغفاري . وأبو حازم عن ابن عباس . والعلاء عن ابن عمر . وشعيب عن زيد بن علي ، عن أخيه ، عن جابر والرضا عليه السلام وقد تداخلت الروايات بعضها في بعض أنه لما قدم المهاجرون إلى المدينة بنوا حوالى مسجده بيوتاً فيها أبواب شارعها في المسجد ونام بعضهم في المسجد فأرسل النبي ﷺ معاذ بن جبل فتأدى أن النبي ﷺ يأمرهم أن تسدوا أبوابكم إلا باب علي فأطاعوه إلا رجل - فقام النبي ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : كما روى أحمد بن حنبل في فضائله عن محمد بن جعفر عن عون عن عبدالله بن ميمون عن زيد بن أرقم - أما بعد فأني أمرت بسد هذه الأبواب غير باب علي فقال فيد قائلكم وإني والله ما سددت شيئاً ولا فتحتة ولكن أمرت بشيء فاتبعتة .

وأما الثاني فقال القسبي في تفسيره : قرأت سورة المنافقين في غزوة بني المصطلق سنة

خمس و كان النبي ﷺ خرج إليها فلما رجع منها نزل على بشر - وكان الماء قليلاً فيها - و كان أنس بن سيّار حليف الأنصار ، و كان جهجاه بن سعيد الغفاريّ أجيراً لعمر بن الخطاب فاجتمعوا على البشر فتعلق دلو ابن سيّار بدلو جهجاه ، قال ابن سيّار : دلو و قال جهجاه : دلو ، ففرب جهجاه يده على وجه ابن سيّار فسال منه الدّم فنادى ابن سيّار يا لخزرج ، و نادى جهجاه يا لقريش و أخذ الناس السلاح و كاد أن تقع الفتنة فسمع عبد الله بن أميّ النداء ، فقال : ما هذا فأخبروه فغضب غضباً شديداً ، ثم قال : قد كنت كارهاً لهذا المسير إني لأذلّ العرب ما ظننت أني أبقي إلى أن أسمع مثل هذا فلا يكون عندي تغيير . ثم أقبل على أصحابه فقال : هذا عملكم أنزلتموهم منازلكم و استمموهم بأموالكم و وقّيموهم بأنفسكم و أبرزتم نحوركم للقتل فأرسل نساءكم و أبتم صبيانكم و لو أخرجتموهم كانوا عيالاً على غيركم . ثم قال : « لكن رجعتنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل » و كان في القوم زيد بن أرقم . و كان غلاماً قد راهق . و كان النبي ﷺ في ظلّ شجرة في الهاجرة ، و عنده قوم من أصحابه من المهاجرين و الأنصار ، فجاء زيد فأخبره بما قال عبد الله بن أميّ فقال النبي ﷺ : لعنك و هممت يا غلام ؟ قال : لا والله ما وهمت ، قال : فلعلك غضبت عليه ؟ قال : لا والله ما غضبت عليه ، قال : فلعلك سفته عليك ؟ فقال : لا والله . فقال لشقران مولاه : أخرج فأخرج راحلته و ركب و تسامع الناس بذلك فقالوا : ما كلن النبي ليرحل في مثل هذا الوقت فرحل الناس و لحقه سعد بن عبادة فقال : السلام عليك يا رسول الله و رحمة الله و بركاته فقال : و عليكم السلام فقال : ما كنت لترحل في هذا الوقت فقال أو ما سمعت قولاً قال صاحبكم ؟ قال : و أيّ صاحب لنا غيرك ؟ قال : عبد الله بن أميّ زعم أنه إن رجع إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . فقال : يا رسول الله أنت أصحابك الأعز و هو أصحابه الأذل ، فسار النبي ﷺ يومه كله لا يكلم أحداً فأقبلت الخزرج على عبد الله بن أميّ يعدلونه ، فحلف عبد الله أنه لم يقل شيئاً من ذلك ، فقالوا : فقم بنا إلى رسول الله حتى نتذر إليه ، فأوى عنقه فلما جن الليل سار النبي ﷺ إليه كله و النهار ، فام بنزلوا إلا الصلاة ، فلما كان من الغد نزل

النبي ﷺ و نزل أصحابه و قد أمهدهم الأرض من السير الذي أصابهم فجاء عبدالله ابن أبي إلى النبي ﷺ فحلف أنه لم يقل ذلك ، وأنه يشهد ألا إله إلا الله وأنتك لرسوله و أن زيدا قد كذب علي ، فقبل النبي ﷺ منه و أزيلت الخرج إلى زيد ابن أرقم بشمونه و يقولون له : قد كذبت على عبد الله بن أبي ، فلما رحل النبي ﷺ كان زيدا معه يقول : اللهم إني أعلم أنني لم أكذب على عبد الله بن أبي ، فما سار إلا قليلاً حتى أخذ النبي ﷺ ما كان يأخذه من البرحاء عند نزول الوحي عليه ، فنقل حتى كادت ناقته تبرك من ثقل الوحي فسرى النبي ﷺ و هو يسكب العرق عن وجهه ، ثم أخذ بأذن زيد فرقع من الرثجل ، ثم قال : يا غلام صدق قولك و وعى قلبك و أنزل الله فيما قلت قرآناً .

فلما نزل جمع أصحابه و قرء عليهم سورة المنافقين إلى قوله : و لكن المنافقين لا يعلمون ، ففضح الله عبد الله بن أبي .

ومما يوضح كذبه اشتماله على أن النبي ﷺ لما بنى مسجده و أشرع المهاجرون و الأنصار أبواباً إلى المسجد نزل جبرئيل بسد الأبواب عن المسجد فأوش من بعث إليه يأمره بسد باب العباس مع أن العباس لم يهاجر بل لم يكن أسلم في أوّل الهجرة الذي بنى النبي ﷺ المسجد فيه كعب و قد جاء في بدر في شهر رمضان السنة الثانية إلى حرب النبي ﷺ فأسر فيمن أسر فقدى نفسه . وإنما كان العباس أوّل من أمضى النبي ﷺ فيه حكماً من أحكام الإسلام في وضع الرثبوا و كان ذلك في فتح مكة سنة ٨ .

و اشتماله على أن الأنصار أيضاً بنوا حوالى المسجد مع أن الأنصار كانوا ذوي ديار قبل بناء المسجد و إنما بنى المهاجرون الذين لم يكونوا ذوي ديار ، وقد عرفت أن خبر المناقب تضمن بناء المهاجرين فقط .

و اشتماله على أن زيد بن أرقم كان رجلاً ذاك الوقت مع أنه كان غلاماً لم يبلغ الحلم كما عرفت من خبر القسبي و يشهد له باقي الأخبار الواردة فيه .

ومنها ما فيه « و قيل للصادق عليه السلام : إن عمار الدهني شهد يوماً عند ابن أبي ليلى قاضي الكوفة بشهادة فقال له القاضي : قم بعمار فقد عرفناك لا تقبل شهادتك لأنك رافضي . فقام عمار وقد ارتعدت فرائصه واستفرغه اليكاء ، فقال له ابن أبي ليلى : أنت رجل من أهل العلم والحديث إن كان يسوؤك أن يقال لك رافضي فتهرب من الرافضي فأنت من إخواننا ، فقال له عمار : يا هذا ما ذهبت والله حيث ذهبت ولكن بكبت عليك وعلى أما بكائي على نفسي فأنتك فسبقتني إلى رتبة شريفة لست من أهلها زعمت أنتي رافضي و يحبك لقد حدثني الصادق عليه السلام أن أول من سمي الرافضة السحرة - الخ » .

أقول : مما يدل على وضعه أن عمار الدهني كان من العامة لا من الإمامية قال النجاشي في تربية ابنه « معاوية » : « و كان عمار أبوه ثقة في العامة وجهاً » . و عنوانه العامة كالمقدسي وغيره^(١) في رجالهم و أما قول بعضهم فيه إنه كان شيعياً فالشيعي عندهم من قال بأن أمير المؤمنين عليه السلام أفضل من عثمان دون أبي بكر وعمر ، و قد صرح الذهبي في المحاكم النيسابورية بأنه شيعي لا رافضي . و أما عبد الشيخ له في أصحاب الصادق عليه السلام فأعم أيضاً من الإمامية فقد المتصور الدوانيقي و أبا حنيفة في أصحابه و إسماعيلهم في أصحابه عليه السلام لروايتهم عنه عليه السلام .

و أما عنوان الفهرست له فافلاً : له كتاب ذكره ابن النديم « فتواه صراح بأقنه » أخذ من ابن النديم وابن النديم كان ورعاً فأما يخلط كثيراً فعد بقطبنا والد علي بن يقطين في شيعه الصادق عليه السلام الذين كانوا يحصلون الأموال سرّاً إليه عليه السلام - و تبعه الفهرست - مع أنه لا شك أنه كان من دعاة العباسية ومبغضاً للشعبة حتى أن الصادق عليه السلام دعا عليه .

(١) عنوانه ابن حجر في التقریب والتهذيب و قال ذكره ابن حبان في الثقات وقال :

قال أحمد وابن معين و أبو حاتم والنسائي ثقة .

و أما رواية الكافي ^(١) (في باب ما يجعل للمملوك النظر إلى يد مولاه) عن أبيه معاوية قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام وهو آمن ثلاثين رجلاً إذ دخل أبي فرحب عليه السلام به وأجلسه إلى جنبه فأقبل إليه طويلاً ، ثم قال : إن لأبي معاوية حاجة فلو خفقتم - الخير - فعلى عاميته أدل حيث أنه عليه السلام عامله معاملة الأجانب لا الأصحاب .

و أيضاً روى الفقيه ^(٢) الخبر في رد شريك القاضي شهادة أبي كهمس لكونه رافضياً ثم قال : « و وقع مثل ذلك لابن أبي يعفور و فضيل سكرة » - فلو كان عمار الله عني أيضاً منهم لذكره .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى : « أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا - الآية » . قال النبي صلى الله عليه وآله : إن الله ليأمر الملائكة المقرئين أن يلقوا دموعهم المصبوبة لقتل الحسين عليه السلام إلى الخزائن في الجنان فيمزجونها بماء الحيوان فيزيد في عذوبتها و طيبها ألف ضعفها - و أن الملائكة لبتة تون دموع الفرحين الصالحين لقتل الحسين عليه السلام فيلقونها في الهاوية و يمزجونها بحميمها و صديدها و غساقها و غسيلتها فيزيد في شدته حرارتها و عظيم عذابها ألف ضعفها يشدد بها - النج .

أقول : أي غافل يتكلم بمثل هذا الكلام فيقول « تؤخذ دموع الصالحين » و من رأيت ضحك بدمع عينه .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى « و أيدناه بروح القدس » قال : و هو جبرئيل و ذلك حين رفعه من روضة بيته إلى السماء و ألقى شبيهه على من رام قتله فقتل بدلاً منه و قال هو المسيح .

أقول : يدل على جعله أن شبه عيسى عليه السلام إسماعيل ألقى على أحد أصحابه لآعلى من رام قتله ، روى القسبي في تفسير قوله تعالى « إذ قال الله يا عيسى إني متوفيك - الآية » عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن صالح ، عن حمران بن أعين ، عن أبي -

(١) المصدر ج ٥ ص ٥٣١ .

(٢) أبواب القضاء باب ٣٥ : نوادر الشهادات تحت رقم ٢ .

جعفر عليه السلام قال : إن عيسى عليه السلام وعد أصحابه ليلة رفعه الله إليه فاجتمعوا إليه عند المساء وهم اثني عشر رجلاً فأدخلهم بيوتاً ثم خرج عليهم من عين في زاوية البيت وهو ينفض رأسه من الماء فقال : إن الله أوحى إلي أنه رافعي إليه الساعة ومطهري من اليهود فأبكم يلقى عليه شبح فيقتل و يصاب و يكون معي في درجتي فقال شاب منهم : أنا يا روح الله ، قال : فأنت هو ذا ، فقال لهم عيسى : أما إن منكم لمن يكفر بي قبل أن يصبح اثني عشرة كفرة فقال له رجل منهم : أنا هو يا نبي الله فقال عيسى أنحس بذلك في نفسك فلنكن هو . ثم قال لهم عيسى : أما إنكم ستقرءون بعدي على ثلاث فرق فرقتين مفترتين على الله في النار ، وفرقة تشبع شمعون صادقة على الله في الجنة ، ثم رفع الله عيسى إليه من زاوية البيت . هم ينظرون إليه ، ثم قال أبو جعفر عليه السلام : إن اليهود جاءت في طلب عيسى عليه السلام من ليثهم فأخذوا الرجل الذي قال له عيسى : إن منكم لمن يكفر بي قبل أن يصبح اثني عشرة كفرة ، وأخذوا الشاب الذي ألقى عليه شبح عيسى فقتل و صلب . و كفر الذي قال له عيسى : تكفر قبل أن تصبح اثني عشرة كفرة .

ومنها ما فيه « و أما الدّم فإن النبي صلى الله عليه وآله احتجم مرة فدفع الدّم الخارج منه إلى أبي سعيد الخدري و قال له غيبه ، فذهب فشربه فقال له النبي صلى الله عليه وآله : ماذا صنعت به ؟ قال : شربته ، قال : أولم أقل لك غيبه فقال : قد غيبته في وعاء حرير فقال النبي صلى الله عليه وآله : إياك أن تعود مثل هذا ، ثم أعلم أن الله قد حرّم على النار لحمك ودمك لما اختلط بالحمى و دمي فجعل أربعون من المنافقين يهزؤون بالنبي صلى الله عليه وآله ويقولون زعم أنه قد أعتق الخدري من النار لاختلاط دمه بدمه و ما هو إلا كذاب مقتر . أما نحن فنستقدر دمه . فقال النبي صلى الله عليه وآله : أما إن الله يعدّ بهم بالدّم و يميتهم به و إن كان لم يمّت القبط ، فلم يلبثوا إلا يسيراً حتى لحقهم الرّعاف الدّائم و سيلان دماء من أضرأسهم فكان طعامهم و شرابهم يختلط بذلك فيأكلونه فبهقوا كذلك أربعين صباحاً معذّبين ثم هلكوا .

أقول : شارب دم النبي صلى الله عليه وآله إنما كان مولى بني بياضة لا أبو سعيد الخدري

روى الكافي ^(١) (في باب كسب الحجام) مسنداً عن الباقر عليه السلام قال : احتجم النبي صلى الله عليه وآله ، حجمة مولى بني بياضة و أعطاه ، و لو كان حراماً ما أعطاه ، فلمّا فرغ قال له النبي صلى الله عليه وآله أين الدّم ؟ قال : شربته ، فقال : ما كان ينبغي لك أن تفعل و قد جعله الله تعالى لك حجاباً من النار فلا تعد .

ثمّ إذا كان شرب دمه لا وجه لأن يقول له : حرّم لحمك و دمك على النار لما اختلط بلحمي و دمي . - وإنما قال صلى الله عليه وآله لأمر المؤمنين عليهم السلام : لا يمان خالط لحمك و دمك كما خالط لحمي و دمي .

ومنها ما فيه : فقال له - أي لعبد الله بن صوريا اليهودي - سلمان الفارسي : و ما بدء عداوته - أي جبرئيل - لكم ، فقال : نعم عادانا مراراً إن الله أنزل على أنبيائه أن يبيت المقدس يخرب على يد رجل يقال له بختنصر - إلى أن قال - بعث أوائلنا رجلاً من أقوياء بني إسرائيل و أفاضلهم نبياً يقال له : دانيال في طلب بختنصر ليقتله فحمل معه وقر مال لينفقه في ذلك ، فلمّا انطلق في طلبه عليه ميايل غلاماً ضعيفاً مسكيناً ليس له قوّة و لا مشعة فأخذه صاحبنا ليقتله فدفع عنه جبرئيل و قال لصاحبنا : إن كان ربكم هو الذي أمره بهلاككم فإن الله لا يسلطك عليه ، وإن لم يكن هذا فعلى أي شيء تقتله فصدقه صاحبنا و تركه و رجع إلينا فأخبرنا بذلك و قوى بختنصر و ملك و غزانا و أخرب بيت المقدس - الخ .

أقول : قد عرفت في خيرة الثالث أن بختنصر أراد قتل دانيال لما سباه في من سباه من بني إسرائيل لا أن دانيال أراد قتل بختنصر ، ثمّ إنّه كيف يمكن أن يريد نبي قتل من لم يصدر منه جنابة ، و من العجب أنّه جعل في ما تقدّم لعبد المالك - و هو الجبار الذي لم ينقص عن يزيد - تلك المعرفة بالله و التسليم لأمره في ما لو قدّر المختار لهم ، و جعل هنا لنبيّه دانيال هذه الجهالة .

والظاهر أن الواضع سمع بشيء في أرميا النبي مع بختنصر فجعله في دانيال معه مع تبديلات .

روى القمّي في تفسير قوله تعالى : « أو كالذي مرّ على قرية - الآية »
 مستدأ عن الصادق عليه السلام أن بني إسرائيل لما عملت بالمعاصي وعتوا عن أمر
 ربهم أراد الله أن يسلط عليهم من يذلهم ويقتلهم فأوحى الله إلى أرميا : ما بلدانختبه
 من بين البلدان وغرست فيه من كرائم الشجر فأخلف فأثبت خرنوباً ، فأخبر أرميا
 أخبار بني إسرائيل فقالوا : راجع ربك ليخبرنا ما معنى هذا المثل ، فصام أرميا سبعة
 فأوحى الله تعالى إليه أما البادية فيبت المقدس ، وأما ما أغرست فيها فبنو إسرائيل الذين
 أسكنتهم فيها فعملوا بالمعاصي وغيروا ديني ويدلوا لعنتي كقرا في حلفت لا منحنتهم
 بفتنة يظل الحكيم فيها حيراناً ولا سلطان عليهم أشراً عبادي ولادة وأشرهم طعماً
 فليسلط عليهم بالحيرة فيقتل مقاتليهم ويسبي حريمهم ويحرب بينهم الذي يفترون
 به ويلقى حجرهم الذي يقتخرون به على الناس في المزابيل مائة سنة - فأخبر أرميا
 أخبار بني إسرائيل فقالوا له : راجع ربك فقل له : ما ذنب الفقراء والمساكين والضعفاء
 فصام أرميا ، ثم أكل أكلة فلم يوح إليه ، ثم صام سبعة فأوحى الله إليه يا أرميا لتكفّن
 عن هذا أو لا ردّثن وجهك إلى قفاك ، ثم أوحى إليه قدامهم : لأنكم رأيتم المنكر فلم
 تنكروه ، فقال : أرميا رب أعلمني من هو حتى آتبه وأخذ لنفسه وأهل بيته منه
 أما قال : إبت موضع كذا وكذا فانظر إلى غلام أشدّهم زمانة وأخبثهم ولادة وأضعفهم
 جسماً وأشرهم غذاء فهو ذاك ، فأبى أرميا ذلك البلد فأبى هو غلام زمن في خان ملقى على
 مزبلة وسط الخان وإذا له أم تربي بالكسر وثفت الكسر في قصعة وتحلب عليها خنزيرة
 لها ثم تدنيه من ذلك الغلام فيأكله ، فقال أرميا : إن كلن في الدنيا الذي وصفه الله
 تعالى فهو هذا فدنا منه فقال له : ما اسمك فقال : يختصر فعرفه أنه هو فعالم به حتى
 برى ، ثم قال له : أتعرفني ، قال : لا أنت رجل صالح قال : أنا أرميا نبي بني إسرائيل
 أخبرني الله أنه يسلطك على بني إسرائيل فتقتل رجالهم وتفعل بهم ما تفعل ، فتاه
 في نفس في ذلك الوقت ، ثم قال له : أرميا أكتب لنا كتاباً بأمان مذك ، فكتب له كتاباً و
 كان يخرج في الجبل ويحتطب ويدخل المدينة فيبيع ، فدعا إلى حرب بني إسرائيل
 فأجابوه وكان مسكنهم في بيت المقدس واجتمع إليه بشر كثير ، فلمّا بلغ أرميا

إقباله نحو بيت المقدس استقبله على حمار له ومعه الأمان الذي كتبه له ، فلم يصل إليه أرميا من كثرة جنوده فصر الأمان على قصة و رفعها فقال : من أنت ؟ قال : أنا أرميا الذي بشرتك بأنك سبسطك الله على بني إسرائيل وهذا أمانك لي ، قال : أما أنت فقد آمنتك وأما أهل بيتك فأتني أرمي من ههنا إلى بيت المقدس فإن وصلت رميتي إلى بيت المقدس فلا أمان لهم عندي وإن لم يصل فهم آمنون ، وانتزع قوسه ورمى نحو بيت المقدس فحملت الرّيح النشابة حتى علقتني في بيت المقدس فقال : لا أمان لهم عندي ، فلما وافى نظر إلى جبل من تراب وسط المدينة فأدام يغلي وسطه كلما ألقى عليه تراب خرج وهو يغلي فقال : ما هذا ؟ فقالوا : هذا نبي كان الله فقتله ملوك بني إسرائيل ودمه يغلي و كلما ألقينا عليه التراب خرج يغلي فقال بختنصر : لا تقتلن بني إسرائيل حتى يسكن هذا الدّم - إلى أن قال - وكان بين قتل يحيى وخروج بختنصر مائة سنة (١) ولم يزل يقتلهم وكان يدخل قرية قرية فيقتل الرجال والنساء والصبيان وكل حيوان والدّم يغلي حتى أفتاهم فقال : بقي أحد في هذه البلاد ؟ قالوا : عجوز في موضع كذا وكذا فبعث إليها فضرب عنقها على ذلك الدّم فسكن - الخبر ، وفي ذيله أنها ألقى دايال في بئر بابل وأتته رأى مناماً فعبّره له دايال بأنك مقتول بعد ثلاثة أيام فقال له : إن مضت و أنا سالم أقتلك فقتل في آخر الثالث .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى « أوكلما عاهدوا عبداً نبذه فربق منهم الآبة » قال النبي ﷺ : اتقوا عباد الله وأثبتوا على ما أمركم به رسوله من توحيد الله ومن الإيمان بنبوته رسوله ومن الاعتقاد بولاية عليٍّ وليه ولا يغركم صلاتكم وصيامكم وعبادتكم السالفة ، إنها لا تنفعكم إن خالفتكم العهد والميثاق فمن وفى وفي له و تفضل بالافضل عليه ، ومن نكث فإنما ينكث على نفسه والله ولي الانتقام منه ، وإنما الأعمال بخواتيمها ، هذه وصية النبي ﷺ لكل أصحابه وبها أوصى حين صار إلى الغار فإن الله تعالى قد أوحى إليه أن العليّ الأعلى يقرأ عليك السلام ويقول لك : إن أبا جهل والملائكة من قريش قد دبّروا عليك يريدون قتلك . وأمرك أن تبيت عليّاً في موضعك ، و

(١) استبلاء بختنصر على بيت المقدس كان في سنة ٥٧٦ قبل الميلاد ، ويحيى عليه السلام

كان في عصر الميلاد فتأمل .

قال لك إن منزلة منزلة إسماعيل الذي يبع من إبراهيم الخليل يجعل نفسه لنفسك فداء و روحه لروحك وفاء ، و أمرك أن تستصحب أبابكر فانه إن أنك و ساعدك و وازرك و ثبت على ما بعهديك و يعاقبك كان في الجنة من رفقاتك و في غرفاتها من خلصائك ، فقال النبي ﷺ علي عليه السلام : أرضيت أن أطلب فلا أوجد و توجد و أعلمه أن يبادر إليك الجبال فيقتلوك ، قال : بلى رضيت أن يكون روحي و نفسي فداء لأخ لك أو قريب أو لبعض الحيوانات تمنعها وهل أحب الحياة إلا لخدمتك والتصرف بين أمرك و نهيك و لمحبة أوليائك و نصره أصفائك و مجاهدة أعدائك ولو لا ذلك لما أحببت أن أعيش في هذه الدنيا ساعة واحدة .

فأقبل النبي ﷺ علي عليه السلام و قال له : يا أبا الحسن قد فرغ علي كلامك هذا الموكلون باللوح المحفوظ و قرأوا علي ما أعد الله لك من نوابه في دار القرار ما لم يسمع بمثله السامعون ، ولا رأى مثله الرأؤون ، ولا خطر مثله بيال المتفكرين .
ثم قال النبي ﷺ لا ينبغي لأبي بكر : أرضيت أن تكون معي تطلب كما أطلب و تعرف بأنك أنت الذي تحملي علي ما ادعاه فتحمل عني أنواع العذاب ؟ قال أبو بكر : أما أنا لو عشت عمر الدنيا أعذب في جميعها أشد عذاب لا ينزل علي موت مريح ولا فرج منيع و كان ذلك في محبتك لكان ذلك أحب إلي من أن أنعم فيها و أنا مالك لجميع ممالك ملوكها في مخالفتك و هل أنا و مالي و ولدي إلا فداءك ؟ فقال النبي ﷺ صلى الله عليه وآله : لا جرم إن أطلع الله على قلبك و وجد ما فيه موافقاً لما جرى على لسانك جعلك مني بمنزلة السفح والبصر والرأس من الجسد و بمنزلة الروح من البدن كعلي الذي هو عني كذلك و علي فوق ذلك لزيادة فضائله و شريف خصاله يا أبابكر إن من عاهد الله ثم لم ينكث ولم يغير ولم يبدل ولم يحسد من فدأبانه الله بالتفضيل فهو معنا في الرقيق الأعلى ، و إذا أنت مضيت على طريقة يحبها منك ربك و لم تتبعها بما يستخطه و واقفته بها إذا بعثك بين يديه كنت لولاية الله مستحقاً و لمرافقتنا في تلك الجنان مستوجباً ، انظريا أبابكر فنظر في آفاق السماء قرأى أملاكاً من نار على أقراص من نار بأيديهم دماح من نار ، كل ينادي : يا محمد مرنا بأمرك في

مخالفياك نطحنهم . ثم قال : تسمع على الأرض فتسمع فإذا هي تنادي يا محمد مرني بأمرك في أعدائك أمثل أمرك ، ثم قال : تسمع على الجبال فتسمعها تنادي يا محمد مرنا بأمرك في أعدائك نهلكهم ، ثم قال تسمع على البحار ، فاحضرت البحار بحضرته وصاحت أمواجها وقالت : يا محمد مرنا بأمرك في أعدائك نمثله ، ثم سمع السماء والأرض والبحار كل يقول : ما أمرك ربك بدخول الغار لعجزك عن الكفار ولكن ابتلاء و امتحاناً ليتخلص الخبيث من الطيب من عباده وإمامه - الخ - .

أقول : ما اشتمل عليه من « أن جبرئيل أتاه بالوحي أن يستصحب أبا بكر معه في الغار » شيء لم يقل به العامة في صاحبهم ، فكيف تقول به ، كيف وقد رووا - مع حصر فضل صاحبهم في ذلك و افتخارهم به - أنه لم يستصحبه النبي ﷺ من قبل بل لحق أبو بكر به ﷺ لما سمع بخروجه وصار سبباً لخوف النبي ﷺ وإدناء رجله . قال الطبري : وقد زعم بعضهم أن أبا بكر أتى علياً ﷺ فسأله عن النبي ﷺ فأخبره أنه لحق بالغار من نور ، و قال : إن كان لك فيه حاجة فالحقه ، فخرج أبو بكر مسرعاً فلحق النبي ﷺ في الطريق فسمع النبي ﷺ جرس أبي بكر في ظلمة الليل فحسبه من المشركين فأسرع في المشي فانقطع فبال نعله ففلق إبهامه حجر فكثر دمها وأسرع السعي فخاف أبو بكر أن يشق على النبي ﷺ فرفع صوته و تكلم فعرفه النبي ﷺ فقام حتى أتاه فانطلقا ، ورجل النبي ﷺ تسن دماً حتى انتهى إلى الغار مع الصبح فدخلوا - وأصبح الرهط الذين كانوا يرصدون النبي ﷺ فدخلوا الدثار وقام علي ﷺ عن فراشه فلما دنوا منه عرفوه فقالوا له : أين صاحبك ؟ قال : « لا أدري أو رقيقاً كنت عليه ، أمرتموه بالخروج فخرج ، فاشبهوه وضربوه وأخرجوه إلى المسجد فحبسوه ساعة ، ثم تركوه ونجى الله رسوله من مكرهم .

قال ابن طاووس « و رواه أحمد بن حنبل » وحينئذ قال رجل صار سبباً لأذنته في الطريق كما آذاه في الغار لجزعه حتى نهاه فلم يفته ، و لو كان انتهى لكان الله تعالى أنزل السكينة عليه مع نبوته ﷺ كما أنزلها على باقي المؤمنين معه ﷺ في موضع آخر فهذا مخازاة لهم لامباهاة .

و إنما المياهاة فعل أمير المؤمنين عليه السلام في شراء نفسه و اشتراء نفس النبي صلى الله عليه وآله الذي باهى الله تعالى به ملائكته المفرقة بين جبرئيل و ميكائيل .

هذى المكارم لأقربان من لبن شيت بماء ثم عادت بعد أبو الـ
ثم ما فيه من أن أمير المؤمنين عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وآله : « رضيت أن تكون
روحي فداء لبعض حيواناتك » هل قال ذلك تملقاً كما يتملق أهل الدنيا للرؤساء ؟ أو
حقيقة ؟ و هل يتكلم بمثل ذلك عاقل ؟ .

كما أن قوله « إن النبي صلى الله عليه وآله قال لأبي بكر : جعلك مني بمنزلة السمع و
البصر و الرأس من الجسد ، و بمنزلة الروح من البدن » هل قال النبي صلى الله عليه وآله ذلك
مخادعة له كما يخادع أهل الدنيا أتباعهم أو حقيقة فيلزم أن يكون أبو بكر لو كان
صادقاً في كلامه فوق النبي صلى الله عليه وآله و أشرف منه كشراف الرأس على الجسد و الروح
على البدن ، و السمع و البصر على باقي الأعضاء .

و لعله سمع ما روى عن الحسين عليه السلام : أن النبي صلى الله عليه وآله قال : « إن أبا بكر
منّي بمنزلة السمع و إن عمر منّي بمنزلة البصر ، و إن عثمان منّي بمنزلة الفؤاد
قال : فلما كان من الغد دخلت و عنده أمير المؤمنين عليه السلام و أبو بكر و عمر و عثمان ،
فقلت له : يا أبا سمعتك تقول في أصحابك هؤلاء قولاً فهاهو ؟ قال : نعم - ثم أشار
إليهم فقال : هم السمع و البصر و الفؤاد ، و يسألون عن وصيتي هذا - و أشار إلى علي
ابن أبي طالب عليه السلام - ثم قال : إن الله عز و جل يقول : « إن السمع و البصر و
الفؤاد كل أولئك كان عنه مشولاً » ثم قال : و عزوة ربّي إن جميع امتي لموفوفون
يوم القيامة و مشولون عن ولايته - الخبر - فوضع ما وضع .

و بالجملة ففي الكتاب أكاذيب عجائب و غفلة الأصحاب عنها من الغرائب .
ومنها ما فيه : « ثم قال النبي صلى الله عليه وآله لأبي جهل هذه الفرقة الثالثة قد شاهدت
آيات الله و معجزات رسوله و بقي الذي لك فآية آية تريد ؟ قال : أبو جهل آية عيسى
امن مريم كما زعمت أنه كان يخبرهم بما يأكلون و ما يدخرون في بيوتهم فأخبرني بما
أكلت اليوم و ما ادخرت في بيتي و زدني على ذلك بأن نحدثني بما صنعت بعد أكلتي

كما زعمت أن الله زادك في المرتبة فوق عيسى ، فقال النبي ﷺ : أما ما أكلت وما ادّخرت فأخبرك به وأخبرك بما فعلت في خلال أكلك وما فعلته بعد أكلك وهذا يوم يفضحك الله فيه باقتراحك فإن آمنت بالله لم يضرّك هذه الفضيحة وإن أصررت على كفرك اضيف لك إلى فضيحة الدنيا وخزيها خزي الآخرة الذي لا يبيد ولا ينتقد ولا يتناهي قال : وما هو؟ قال النبي ﷺ : فعدت تتناول من دجاجة مسمومة ، فلما وضعت يدك عليها استأذن عليك أخوك أبو البختري بن هشام فأشفقت عليه أن يأكل منها وبخلت فوضعتها وأرخت عليها ذيلك حتى انصرف عنك . فقال أبو جهل : كذبت - الخ .

أقول : مما يوضح كذبه و يفضحه في جعله أن الرجل ليس له علم بالتاريخ ولا اطلاع من الرجال حتى يعرف كيف يضع ، فإن أبا البختري لم يكن أخا أبي جهل كيف وأبو جهل مخزومي وأبو البختري أسدي من أسد بن عبد العزى - قال محمد بن إسحاق صاحب المغازي في قتلى المشركين في بدر . و من بني أسد بن عبد العزى ابن فصي أبو البختري العاص بن هشام بن الحارث بن أسد . ومن بني مخزوم أبو جهل عمرو بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم .

والذي جعله على جعلهما أخوين اتحاد اسمي أبيهما مع أن ابن هشام صاحب السيرة جعل اسم أبي أبي البختري هاشم .

ومنها ما فيه في قوله تعالى : « ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق » فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ، فيهم بالقتل يوم فتح مكة فحينئذ تجلّونهم من بلد مكة ومن جزيرة العرب ولا يقرّون بها كافرين .

أقول : أي ربط لفتح مكة بقتل أهل الكتاب وإجلالهم من مكة ومن جزيرة العرب فإن أهل مكة لم يكونوا أهل كتاب بل عبدة أصنام ولم يقتلهم النبي ﷺ بل من عليهم وجعلهم طلقاء ، ثم أسلموا . ولم يجل أحد منهم وإنما أجلى النبي ﷺ يهوداً كانوا في حوالى المدينة .

قال القسبي في قوله تعالى « هو الذي أخرج الذين كفروا من ديارهم لأول

الحشر وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا يا أولي الأبصار.

قال : سبب ذلك أنه كان بالمدينة ثلاثة أبطن من اليهود من بني النضير وقرينة وفينقاع وكان بينهم وبين النبي ﷺ عهد ومدة فنقضوا عهدهم ، وكان سبب ذلك في بني النضير في نقض عهدهم أنه أتاهم النبي ﷺ يستلهم دية رجلين قتلها رجل من أصحابه غيلة (يعني يستقرض) وكان قصد كعب بن الأشرف فلما دخل على كعب قال : مرحباً يا أبا لقاسم وأهلاً . وقام كأنه يصنع له الطعام وحدث نفسه أن يقتل النبي ﷺ ويتبع أصحابه . فنزل جبرئيل فأخبره بذلك فرجع النبي ﷺ إلى المدينة وقال لمحمد بن مسلمة : اذهب إلى بني النضير فأخبرهم أن الله تعالى قد أخبرني بما همتم به من الغدر فإما أن تخرجوا من بلدنا وإما أن نأذنوا بحرب ، فقالوا : نخرج من بلادكم ، فبعث إليهم عبد الله بن أبي آلا يخرجوا و يقيموا و يناشدوا عهداً الحرب فإني أنصركم أنا وقومي وحلفائي ، فإن خرجتم خرجت معكم وإن قاتلتهم قاتلت معكم ، فأقاموا وأصلحوا جميعاً وتهيأوا للقتال وبعثوا إلى النبي ﷺ أن لا يخرج فأصنع ما أنت صانع ، فقام النبي ﷺ وكبر وكبر أصحابه . وقال لأمر المؤمنين ﷺ : تقدم إلى بني النضير فأخذ ﷺ الرأبة وتقدم وجاء النبي ﷺ وأحاط بحصنهم وغدر بهم عبد الله بن أبي آلا فكان النبي ﷺ إذا ظهر بمقدم بيوتهم حصنوا ما بلبهم وخرشوا ما بلبه ، وكان الرجل منهم ممن كان له بيت حسن خرشبه ، وقد كان النبي ﷺ أمر بقطع نخلمهم فجزعوا من ذلك وقالوا : يا محمد إن الله يأمرك بالفساد فإن كان لك هذا فخذ وإن كان لنا فلا تقطعه ، فلما كان بعد ذلك قالوا : يا محمد نخرج من بلادك فأعطنا مالنا ، فقال : لا ولكن تخرجون ولكم ما حملت الإبل ، فلم يقبلوا ذلك فيقوا أيساراً ثم قالوا : نخرج ولنا ما حملت الإبل ، فقال : لا ولكن تخرجون ولا يحمل أحد منكم شيئاً فمن وجدنا معه شيئاً من ذلك قتلناه ، فخرجوا على ذلك ووقع قوم منهم إلى فدك و وادي الفري و خرج قوم منهم إلى الشام فأنزل تعالى فيهم « هو الذي - إلى - ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب » .

و أنزل تعالى عليه في ما عابوه من قطع الشغل : ما قطعتم من لومة - إلى - إنك رؤف رحيم .

وأنزل تعالى عليه في عباده بن أبي وأصحابه : ألم تر إلى الذين نافقوا - إلى - لا ينصرون .

و قال القسبي أيضاً في قوله تعالى : و أنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصبهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون و تأسرون فريقاً وأورثكم أرضهم و ديارهم و أموالهم و أرضاً لم تظأوها و كان الله على كل شيء قدير أ - نزل في بني قريظة .

و قال - بعد ذكر غزوة الأحزاب - : فلما دخل النبي ﷺ المدينة والفرار معقود أراد أن يقتل من الغبار ناداه جبرئيل : عذرك من محارب و الله ما وضعت الملائكة لأمتها فكيف تضع لأمتك ، إن الله يأمرك ألا تصلي العصر إلا ببني قريظة فأتى متقدماً و مزلزل بهم حصنهم إنا كنا في آثار القوم فزجرهم زجراً حتى بلغوا جراء الأسد ، فخرج النبي ﷺ فاستقبله حارثة بن نعمان فقال له : ما الخبر يا حارثة ؟ قال : بأبي أنت و أمي هذا دحية الكلبي ينادي في الناس ألا يصلين العصر أحد إلا في بني قريظة ، قال : ادعوا أمير المؤمنين ﷺ فجاء فنادى فيهم فخرج الناس فبادروا و خرج النبي ﷺ و علي ﷺ بين يديه مع الرأبة العظمى و كان حي ابن أخطب لما انهزمت فريش جاء فدخل حصن بني قريظة فجاء أمير المؤمنين ﷺ فأحاط بحصنهم فأشرف عليهم كعب بن أسد من الحصن يشتمهم و يشتم النبي ﷺ فأقبل النبي ﷺ على علي ﷺ فاستقبله أمير المؤمنين ﷺ وقال : بأبي أنت و أمي لا تدن من الحصن فقال علي ﷺ : لعليهم يشتموني انهم إن رأوني لا ذكهم الله ، ثم دفا من حصنهم فقال : يا إخوة الفرقة و الخنازير و عبيد الطاغوت أتمشتموني إنا إذا نزلنا بساحة قوم ساء صباحهم ، فأشرف كعب من الحصن و قال : والله يا أبا القاسم ما كنت جهولاً ، فاستحيى النبي ﷺ حتى سقط الرداء من ظهره حياء مما قاله ، و كان حول الحصن نخل كثير فأشار إليه النبي ﷺ بيده فتباعد عنه و تفرق في المغازة و أنزل النبي ﷺ

المسكر حول حصنهم فحاصروهم ثلاثة أيام فلم يطلع منهم رأس ، فلما كان بعد ثلاثة أيام نزل إليه غزال بن شموّل فقال : يا محمد تعطينا ما أعطيت إخواننا من بني النضير احضن دماءنا ونخلّي لك البلاد وما فيها ولا نكتمك شيئاً ، فقال النبي ﷺ لا أو نزلون على حكمي . إلى أن قال . وساقوا الأسارى إلى المدينة وأمر النبي ﷺ يا خندود فحفرت بالقيع ، فلما أمسى أمر بإخراج رجل رجل فكان يضرب عنقه ، فقال حيّ بن أخطب لكعب بن أسد : ما ترى يصنع بهم ، فقال له : ما يسوؤك أما ترى البداعي لا يقطع والذي يذهب لا يرجع ، فعليكم بالثبات على دينكم ، فأخرج كعب بن أسد مجموعة يده إلى عنقه .

وكان وسيماً جميلاً ، فلما نظر إليه النبي ﷺ قال له : أما تفعل وصية دا بن حواش ، الحبر الذكي الذي قدم عليكم من الشام فقال : تركت الخمر والفخزير و جئت إلى البؤس والتمور النبي ﷺ يبعث مخرجه بمكة وما جرت في هذه البحيرة . إلى أن قال . فقال كعب : قد كان ذلك يا محمد ولولا أن اليهود يعيرونني أني جزعت عند القتل لآمنت بك وصدقتك ولكنني على دين اليهود عليه أحيى وعليه أموت ، قال : قدّموه فاضربوا عنقه .

ثم قدم حيّ بن أخطب فقال النبي ﷺ : يا فاسق كيف رأيت صنع الله بك فقال : والله يا محمد لا ألوم نفسي في عداوتك ولقد قاتلت كل مقاتل وجهدت كل الجهد ولكن من يخذل الله يخذل - النج .

وأما إخراج أهل الكتاب من جزيرة العرب فلم يكن أيضاً يوم فتح مكة بل روى أهل السير أن النبي ﷺ وصّى بإخراجهم في مرض موته فأخرجهم عمر أيام خلافته .

فمنها ما فيه في قوله تعالى : « إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد » يعني إلى مكة ظافراً غائماً وأخبر بذلك النبي ﷺ أصحابه فاتصل بأهل مكة فسخروا فقال الله لرسوله : سوف يظهر الله بمكة وأجرى عليهم حكمي وسوف أمنع عن دخولها المشركين حتى لا يدخلها منهم أحد إلا خائفاً أو دخلها مستخفياً من أنه

إن عثر عليه قتل ، فلما حتم قضاء الله لفتح مكة واستوسقت له أمر عليهم عتاب بن أسيد ، فلما اتصل بهم خبره قالوا : إن محمد لا يزال يستخف بنا حتى وكى علينا غلاماً حديث السن ابن ثمانية عشر سنة و نحن مشائخ ذؤوا الأسنان خدام بيت الله المحرام و جيران حرمة الأمن و خير بقعة على وجه الأرض .

و كتب النبي ﷺ لعتاب بن أسيد عهداً على مكة و كتب في أوّله « بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى جيران بيت الله و سكان حرمة ، أما بعد فمن كان منكم بالله مؤمناً و بمحمد رسول الله في أقواله مصداقاً و في أفعاله مصوباً و لملي أخى محمد و صفته و وصيه و خير الخلق بعده موالياً فهو منا و إلينا ، و من كان لذلك أو لشيء منه مخالفاً فسحقاً و بعداً لأصحاب السعير ، لا يقبل الله شيئاً من أعماله و إن عظم و كثر و بصلية نار جهنم خالداً مخلداً أبداً أبداً .

و قد فلد محمد رسول الله عتاب بن أسيد أحكامكم و مصالحكم و قروض إليه تنبيه غافلکم و تعليم جاهلكم و تقويم أود مضطر بكم و تأديب من زال عن أدب الله منكم لما علم من فضله عليكم في موالاة محمد رسوله و من رجحانه في التعصب لملي دلي الله فهو لنا خادم و في الله أخ و لأوليائنا موال - الخ » .

أقول : بما يوضح جملة أو لا أن الآية كما روى القمي والكشي وغيرهما في أخبار مستفيضة وردت في الترجمة ، روى الأوّل في الصحيح عن الباقر عليه السلام « سئل عن جابر فقال : رحم الله جابراً بلغ من فقهه أنه كان يعرف تأويل هذه الآية « إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد » يعني الترجمة » .

و ثانياً أنه لم يكن الأمر بعد فتح مكة كما ذكر من عدم دخول أحد من المشركين في مكة إلا خائفاً أو مستخفياً كيف و قد قال لهم لما فتحها : « يا معشر قريش و يا أهل مكة ما ترون أني فاعل بكم » قالوا : خيراً ، أخ كريم وابن أخ كريم ، ثم قال : اذهبوا فأنتم الطلقاء » - و إنما أمر ﷺ بقتل ستة رجال و أربع نسوة .

و ثالثاً أن عتاب بن أسيد كان من انطلقاء أسلم يوم الفتح ، وكان من بني أمية فإنه ابن أسيد بن أبي العيص بن أمية فيشملة ما يشمل خصوص بني أمية و يعمته

ما يعمُّ عامة الصحابة ، واستعمال النبي ﷺ له كاستعماله لعمر و بن العاص ونظرائه
فاسلامه غير متحقق فضلاً عن إيمانه ونشيعته وأفرقه أبو بكر على عمله حتى مات يوم
موت أبي بكر على قول ، ولو كان متعصباً لعلي عليه السلام كما عيّر لما أبقاه ، وكان ابنه
الذي كان سره - مع عائشة يوم الجمل فقتل .

ورابعاً أنه لم يكن ابن ثمانى عشرة يوم استعماله بل ابن نيف وعشرين كما
في استيعاب ابن عبد البر .

و خامساً لم يذكر في خير ولا سيورة اعتراض أهل مكة في استعماله .

و سادساً قوله : « ونحن خدّام بيت الله - الخ » . إنما يصح لو كان الوالي من
غيرهم لا منهم لا سيما من أشرافهم ولم يكن بعد بني هاشم أشرف من بني أمية في
قريش فإنتهم من بني عبد مناف .

ومنها ما فيه « ثم بعث النبي ﷺ بعشر آيات من سورة « براءة » مع أبي بكر
ابن أبي قحافة فيها ذكر نية العهد إلى الكافرين وتحريم قرب مكة على المشركين فأقرأها
بكر بن أبي قحافة على الحجج ليحج بمن ضمنه الموسم و يقرء عليهم الآيات ، فلما صدر
عنه أبو بكر جاءه المطوق بالنور جبرئيل فقال : يا محمد إن العلي الأعلى يقرء عليك
السلام - إلى أن قال - فمضى علي عليه السلام لا أمر الله و نية العهد إلى أعداء الله و أبي
المشركون من الدخول بعد عامهم ذلك إلى حرم الله .

أقول : إن هذا الجاعل كأنه لم يقرء القرآن بل لم يرد إلا فالقرآن يقول :
« يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا
- الآية » و هو يقول : « وتحريم قرب مكة على المشركين » . و ضرب تعالى لهم مدّة
فقال « فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » .

و روى القمي مستنداً عن الصادق عليه السلام قال : نزلت هذه الآيات بعد ما رجع
النبي ﷺ من تبوك في سنة تسع من الهجرة ، و كان النبي ﷺ لما فتح مكة لم
يمنع المشركين الحج في تلك السنة وكان سنة من العرب في الحج أنه من دخل مكة
وطاف بالبيت في نيابة لم يحل له إحساكها وكانوا يتصدّقون بها ولا يلبسونها بعد الطواف

فكان من وافى مكة يستعير ثوباً و يطوف فيه ، ثم يردّه ، و من لم يجد غارية أكثرى ثياباً و من لم يجد غارية ولا كرى ولم يكن له إلا ثوب واحد طاف بالبيت عرباً فأفجأت امرأة من العرب بحيلة فطلبت ثوباً غارية أو كرى فلم تجده فقالوا لها : إن طفت في ثيابك احتجت أن تصدّقي بها فقالت : و كيف أتصدق بها وليس لي غيرها ؟ فطافت بالبيت غريابة و أشرف لها الناس فوضعت إحدى يديها على قبلتها والأخرى على دبرها وقالت :
اليوم يبدو بعضه أو كله فما بدا منه فلا احطه

فلما فرغت من الطواف خطبها جماعة فقالت : إن لي زوجاً - وكانت سيرة النبي ﷺ قبل نزول سورة براءة - أن لا يقاتل إلا من قاتله ولا يحارب إلا من حاربه و أراد ، وقد كان نزل عليه في ذلك منه تعالى ، فإن اعتز أو كم فلم يقاتلوكم و ألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً ، فكان النبي ﷺ لا يقاتل أحداً حين نزلت عليه و اعتزله حتى نزلت عليه سورة براءة و أمره بقتل المشركين من اعتزله و من لم يعتزله إلا الذين قد كان عاهدكم النبي ﷺ يوم فتح مكة إلى حدّة منهم صفوان بن أمية و سهيل بن عمرو ، فقال تعالى : « براءة من الله و رسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا في الأرض أربعة أشهر » ثم يقتلون حبشاً وجدوا فهذه أشهر السباحة عشرين من ذي الحجة و محرّم و صفر و شهر ربيع الأول و عشرة من شهر ربيع الآخر .

فلما نزلت الآيات من أوّل براءة دفعها النبي ﷺ إلى أبي بكر وأمره أن يخرج إلى مكة و يقرء على الناس بمعنى يوم النحر ، فلما خرج أبو بكر نزل جبرئيل فقال : « يا عبد لا يؤدّي عنك إلا رجل منك » فبعث النبي ﷺ أمير المؤمنين عليه السلام في طلبه فلحقه بالرّوحاء فأخذ منه الآيات فرجع أبو بكر إلى النبي ﷺ فقال : أنزل في شيء ؟ قال : لا إن الله أمرني ألا يؤدّي عنّي إلا أنا أو رجل منّي .

قال : فحدثني أبي عن محمد بن الفضيل عن الرضا عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام إن النبي ﷺ أمرني ألا يطوف بالبيت عريان ولا يقرب المذبح الحرام مشرك بعد هذا العام ، وقرأ عليهم براءة من الله و رسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ، فأجبل الله المشركين الذين حجّوا تلك السنة أربعة أشهر حتى

يرجعوا إلى مآمنهم ، ثم يقتلون حيث وجدوا - الخ - .

ومنها ما فيه : قال علي عليه السلام : « إن النبي صلى الله عليه وسلم كان كلما أراد غزوة ورى
بغيرها إلا غزوة نبوك فإنه عرفهم أنه يريدنا وأمرهم أن يتزودوا لها فتزودوا لها
دقيقاً يخبزونه في طربقهم ولحمًا ومالحًا وعسلًا وتمرًا - إلى أن قال - ثم قال لهم
النبي : يا عباد الله إن قوم عيسى لما سألوه أن ينزل عليهم مائدة من السماء قال تعالى
« فإني منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فإني أعذبه عذاباً لا أعذبه أحدًا من
العالمين » فأتى لها عليهم فمن كفر بعد منهم مسخه الله إما خنزيراً وإما قروداً وإما دباباً
وإما هراً وإما على صورة بعض الطيور والدواب التي في البر حتى مسخوها على
أربع مائة نوع من المسخ ، فإن محمدًا رسول الله لا يستنزل لكم ما سألتموه من السماء فيحل
بكفركم ما حل بكفار قوم عيسى ، فإن محمدًا أدأف بكم من أن يعرضكم لذلك ،
ثم نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى طائر في الهواء فقال لبعض أصحابه : قل لهذا الطائر : إن
النبي صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تقع على الأرض ، فقال لها فوق ، ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : يا أيها
الطائر إن الله يأمرك أن تكبر وتزداد عظمًا ، فكبر فازداد عظمًا حتى صار كمثل العظيم
ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه أحيطوا به فأحاطوا به فكان عظم ذلك الطائر أن أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم - وهم فوق عشرة آلاف - استظفوا حوله فاستندار صفهم - ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم
يا أيها الطائر إن الله يأمرك أن يفارقك أجنحتك ورغبتك وربك ، ففارقه
ذلك أجمع وبقي لحمًا على عظمه وجلده فوقه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن الله يأمرك أن
يفارقك رأسها الطائر عظام بدنك ورجليك ومنتفرك ففارقه ذلك أجمع و صار حول الطير
والقوم حول ذلك أجمع .

ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : إن الله يأمر هذه العظام أن تعود فناء فمادت كما قال الخ .
أقول مما يوضح كذبه تناقضه فإنه قال أولاً : « إن محمدًا لا يستنزل لكم ما
سألتموه - الخ » ثم ذكر نافيًا استنزاله لهم ما سألوا .

وليس الأمر كما ذكر من أن النبي صلى الله عليه وسلم ورى في جميع غزواته غير نبوك
و إنما كان صلى الله عليه وسلم مقبداً بالتورية في فتح مكة كما كان مقبداً في نبوك بالافصاح وفي

غيرهما قد يفسح وقد يوري .

ومنها ما فيه في قوله تعالى «كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال : إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين » كان هذا الرجل فيمن كان قبلكم في زمان بني إسرائيل يتعاطى الزهد والعبادة وقد كان قيل له : إن أفضل الزهد [الزهد (ظ)] في ظلم إخوانك المؤمنين بمحمد وعلي والطيبين من آلهم عليهم السلام وإن أشرف العبادة خدمتك إخوانك المؤمنين الموافقين لك على تفضيل سادة المورى محمد المصطفى وعلي المرتضى والمنتجبين المختارين للقيام بسياسة المورى ، فعرف الرجل بما كان يظهر من الزهد فكان إخوانه المؤمنين يودعون فيدعي أنها سرقت و يفوز بها وإذا لم يمكنه دعوى السرقة جردها و ذهب بها . و ما زال هكذا و الدعاوى لا تقبل فيه و القاتلون تحسن به و يقتصر منه على أيمانه الفاجرة إلى أن خذله الله فوضعت عنده جارية من أجمل النساء فدجنت لبرقيها برفية و بعالجهما بدواء ، فحملته الخذلان عند غلبة الجنون عليها على وطئها فأحبلها ، فلما اقترب وضعها جاءه الشيطان فأخطر بياله أنها تلد و يعرف بالزنا بها فيقتل فأقتلها و ادقنها تحت مصالك ، فقتلها و دفنها و طلبها أهلها فقال زاد جنونها فماتت فاتهموه و حفرها تحت مصلا فوجدوها مقتولة مدفونة حبلها مقربة فأخذوه و انضاف إلى هذه دعاوى القوم الكثير الذين جردهم فقويت عليه التهمة و ضوبق عليه فاعترف بالخطيئة بالزنا بها و قتلها فملئ بطنه و ظهره سياطاً ، و صلب على شجرة فجاء بعض شياطين الإنس فقال له : ما الذى أغنى عنك عبادة من كنت تعبده و هو الاله من كنت تواليه من محمد وعلي و الطيبين من آلهم الذين زعمت أنهم في الشدائد أنصارك و في الملهمات أعوانك ذهب ما كنت تؤمل بهاء منشوراً ، و انكشف أن أحاديثهم لك و أطماعهم إيتاك من أعظم القرور و أبطال الأباطيل ، و أنا الإمام الذى كنت تدعو إليه و صاحب الحق الذى كنت تدل عليه و قد كنت باعقاد إمامة غيري مفروراً فإن أردت أن أخلصك من هؤلاء و أذهب بك إلى بلاد نازحة ، و أجعلك هناك رئيساً سيداً فاسجد لى على خشبتك هذه معترفاً بأننى أنا المالك لا تفادك لا تفذك ، فغلب عليه الشقاء والخذلان واعتقد قوله وسجد له ، ثم قال : أنفذننى فقال له : إني بريء

منك إني أخاف الله رب العالمين .

أقول ممّا يوضح جعله أنه لو كان المراد بالمثل نفر مخصوص - كما قال - لقال تعالى : « كمثل الذي قال له الشيطان » كما قال تعالى « أو كالذي مرّ على قرية » و كما قال تعالى : « ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها » . أو لقال « إذ قال لاسان اكفر » - منكراً - لا « لاسان اكفر » معرفاً ، فإنّ لام الجنس يدلّ على أن المراد به العموم .

و إنما هو مثل عام ضربه تعالى - كما قال القسي - لعبد الله بن أبي مع بني النضير ممّا أرادوا أن يخرجوا ففرّهم عبد الله فقال لهم ما حكى الله تعالى عنه و عن أصحابه المتناقضين « ألم نر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجنّ معكم ولا نطيع فيكم أحداً أبداً و إن قوتلتم لننصرنكم و الله يشهد إنهم لكاذبون لئن أخرجوا لا يخرجون معهم و لئن قوتلوا لا ينصرونهم و لئن نصروهم ليولنّ الأدبار » .

كما ضرب أيضاً لهم قبل ذلك مثلاً آخر فقال « كمثل الذين من قبلهم فر يذاقوا وبال أمرهم و لهم عذاب أليم » .

والمراد بهم أيضاً - كما قال القسي - يهود بني قينقاع - و هو أيضاً يشهد لما قلت من التعبير في المعين بالموصول .

و أيضاً أن الرّجل لخياسته في الآثامات وحلفه الكاذب بوزناه و قتله النفس بغير الحقّ كان كافراً فلم يحتجّ إلى إكفار الشيطان له .

و هذا الموصوف أيّ مؤمن كان بمحمد و عليّ و آلهم حتى يضله الشيطان في حال صلبه و يفسخ اعتقاده بهم ولكنّ الرّجل لا يدري كيف يضع .

كما أنه لا يدري أن يتكلّم فإنّ شيطان الإفس كيف يعبر عن أهل البيت بالطيبين و لاسيما كان في مقام تنقيصهم و تحقيرهم .

ومنها ما فيه « لقد بعث النبيّ ﷺ جيشاً ذات يوم إلى قوم من أشدّ أعداء الكافرين فأبطأ عليه خبرهم و تعلّق قلبه بهم و قال : ليت لنا من يتعرّف أخبارهم - إلى أن قال - إذ جاءه البشير بأنهم قد ظفروا بأعدائهم واستولوا عليهم و صيروه بين قتيل و جريح

وأسيروا واشتهبوا أموالهم وسبوا نذرهم وعبائهم ، فلما قرب القوم من المدينة خرج إليهم النبي ﷺ يلقاهم ، فلما لقيهم ورئيسهم زيد بن حارثة و كان قد أقروا عليهم فلما رأى زيد النبي ﷺ نزل عن ناقته وقبل رجله ، ثم قبّل يده فأخذه النبي ﷺ وقبل رأسه ، ثم نزل إلى النبي ﷺ عبدالله بن رواحة فقبّل يده ورجله ، وضمه النبي ﷺ إلى نفسه ، ثم نزل إليه قيس بن عاصم المنقري - إلى أن قال - فقالوا إنما لما قربنا من العدو بعثنا عيناً لنا - إلى أن قال - فلما جن الليل وصرنا إلى نصفه فتحوا باب المدح ونحن غارثون فأنمونا ما كان فينا منتهياً إلا أربعة نفر: زيد بن حارثة في جانب من جوانب العسكر يصلي ويقرأ القرآن ، وعبدالله بن رواحة في جانب آخر يصلي ويقرأ القرآن فخرجوا في الليلة الظلماء الدامسة ورشقونا ببغالهم وكان ذلك دأبهم وهم بطرقة ومواضع عالمون - إلى أن قال - فبينما كذلك إذ رأينا ضوءاً خارجاً من في قيس بن عاصم المنقري كالنار المشتعلة ، وضوءاً خارجاً من في قتادة بن النعمان كضوء الزهرة والمشمري ، وضوءاً خارجاً من في عبدالله بن رواحة كشعاع القمر في الليلة المظلمة ، ونوراً ساطعاً من في زيد بن حارثة أضوء من الشمس الطالعة ، وإذا بتلك الأنوار قد أضاعت معسكرنا حتى أنه أضوء من نصف النهار وأعداؤنا في ظلمة شديدة فأبصرناهم ومحموا عنا - إلى أن قال - فقال النبي ﷺ قولوا : الحمد لله رب العالمين على ما فضلكم به من شهر شعبان هذا كانت ليلة غرّة شعبان وقد انسلخ عنكم الشهر الحرام ، وهذه الأنوار بأعمال إخوانكم هؤلاء في غرّة شعبان ليسلفوا لها ليلاً نوراً في ليلتها قبل أن يقع منهم الأعمال ، قالوا : وما تلك الأعمال لنشأ عليها ؟ قال النبي ﷺ : أما قيس بن عاصم المنقري فإنه أمر بمعروف في يوم غرّة شعبان وقد نبه عن منكر و دلّ على خير فلذلك قدّم له النور في بارحة يومه عند قراءة القرآن .

و أما قتادة بن النعمان فإنه قضى ديناً كان عليه في يوم غرّة شعبان فلذلك أسلفه

الله النور في بارحة يومه - الخ .

أقول ممّا يوضح كذبه مضافاً إلى عجيب مضمونه الذي يصح بجعله أن قيس بن

عاصم لم يشهد غزوة وإنما كان إسلامه بعد الفتح وإنما وقد على النبي ﷺ في وفد
تميم ورجع وأن زيد بن حارثة و عبدالله بن رواحة استشهدا مع جعفر الطيار في موته
قبل الفتح .

و قيس هذا كان شريفاً سيداً وفيه قال الشاعر :

فما كان قيس هلكه هلك واحد و لكنه بنيان قوم مهدما

قال ابن قتيبة و هو الذي قال النبي ﷺ فيه : إنه سيد أهل الوير ، و قال :
و دمية ، صاحبة ذي الرمة من ولد « طلبة » ابنة .

و قال ابن عبد البر : إنه ممن حرّم الخمر في الجاهلية على نفسه لأنه في حال
سكره سب أبويه و غمز عكنة ابنته .

ومنها ما فيه في ذيل ما تقدم . و أمّا زيد بن حارثة الذي كان يخرج من فيه نور
أضوء من الشمس الطالعة و هو سيد القوم و أفضلهم فقد علم الله ما يكون منه فاختاره
و فضله على علمه بما يكون منه أنه في اليوم الذي هذه الليلة التي كان فيها ظفر المؤمن
بالشمس الطالعة من فيه جاءه رجل من منافق عسكره يريد التضريب بينه وبين علي
ابن أبي طالب و إفساد ما بينهما فقال : بخ بخ أصبحت لا نظير لك في أهل بيت رسوله و
صحابته هذا تلادتك ، وهذا الذي شاهدناه نورك .

فقال له زيد : يا عبد الله أتق الله ولا تفرط في المقاتل ولا ترفعني فوق قدرتي ، فإنك
الله بذلك مخالف و به كافر ، إني إن تلقيت مقاتلتك هذه بالقبول لكنت كذلك يا عبد الله
ألا أحدثك بما كان في أوائل الإسلام و ما بعده حتى دخل النبي ﷺ [و علي (ظ)]
المدينة وزوجه فاطمة و ولد له الحسن والحسين ؟ قال : بلى ، قال : إن النبي ﷺ
كان لي شديد المحبة حتى تبني لي لذلك فكنت أدعي زيد بن عبد الله إلى أن ولد لعلي
الحسن و الحسين فكرهت ذلك لأجلهما و قلت لمن كان يدعوني : أحب أن تدعوني
زيداً مولى النبي ﷺ فإني أكره أن أضاهي الحسن والحسين ، فلم يزل ذلك حتى صدق

الله ظننى و أنزل على محمد ﷺ « ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه » يعنى قلباً يحب به عملاً وآله ، و قلباً يعظم به غيرهم كنعظيمهم - إلى أن قال - ثم قال : « و ما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم و ما جعل أدعياءكم أبناءكم » - إلى قوله - و أولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » يعنى الحسن والحسين أولى بينوة رسول الله و فرضه « من المؤمنين و المهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً » إحساناً و إكراماً لا يبلغ ذلك محل الأولاد « كان ذلك في الكتاب مسطوراً » فتركوا ذلك و جعلوا يقولون : زيد أخو رسول الله فما زال الناس يقولون لى هذه حتى أعاد النبي ﷺ المواخاة بينه و بين على بن أبى طالب عليه السلام .

ثم قال زيد : يا عبد الله إن زيدا مولى على بن أبى طالب عليه السلام كما هو مولى النبي ﷺ فلا نجعله نظيره ولا ترفعه فوق قدره فتكون كالنصارى لما رفعوا عيسى عليه السلام فوق قدره فكفروا - الخ » .

أقول : مما يوضح كذبه أن تبني النبي ﷺ لزيد لم يكن لمحبتته وإن كان بحبته بل لتبرئ أبيه منه .

روى القسبي في تفسير قوله تعالى : « و ما جعل أدعياءكم أبناءكم » مسنداً عن الصادق عليه السلام قال : كان سبب نزول ذلك أن النبي ﷺ لما تزوج خديجة بنت خويلد خرج إلى سوق عكاظ في تجارة فلما رأى زيدا يباع و رآه غلاماً كيساً حصيفاً اشتراه فلما نبى عليه السلام دعاه إلى الإسلام فأسلم و كان يدعى زيد مولى محمد ، فلما بلغ حارثة بن شراحيل الكلبي خبر ولده زيد قدم مكة - و كان رجلاً جليلاً - فأتى أبا طالب و قال له : إن ابني وقع عليه السبي و بلغنى أنه صار إلى ابن أخيك نسأله إما أن يبيعه و إما أن يفاديه ، و إما أن يعتقه ، فكلّم أبو طالب النبي ﷺ ، فقال عليه السلام : هو حر فليذهب كيف يشاء فقام حارثة فأخذ بيد زيد ، فقال له : يا بني الحق بشرفك و حسبك ، فقال زيد : لست أفارق النبي ﷺ مادمت حياً فغضب أبوه ، فقال : يا معشر قريش أشهدوا أني قد برعت منه و ليس هو ابني ، فقال النبي ﷺ : أشهدوا أن زيدا ابني أدنه و برته فكان زيد يدعى زيد بن محمد ، فكان النبي ﷺ

بحبه وسماء زيد الحب .

فلما هاجر النبي ﷺ إلى المدينة تزوجه زيد بنت جحش - إلى أن قال -
فجاء زيد إلى النبي ﷺ فقال : بأبي أنت و أمي يا رسول الله أخبرني زيد كذا
فهل لك أن أطلقها حتى تزوجها فقال له النبي ﷺ لا ، إذهب فاتق الله و أمسك
عليك زوجك ، ثم حكى الله ذلك فقال « أمسك عليك زوجك و اتق الله و تخفى في
نفسك ما الله مبديه و يخشى الناس و الله أحق أن يخشاه » فلما قضى زيد منها وطراً
زوجه أختها - إلى قوله - وكان أمر الله مفعولاً « فزوجته الله من فوق عرشه فقال المنافقون
يحرّم علينا نساء أبائنا و يتزوج امرأه زيد فأنزل تعالى « ما جعل أدعياءكم أبناءكم
إلى - أدعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله - إلى - ومواليكم » .

فأعلم الله أن زيدا ليس ابن عمه و إنما ادّعاءه للسبب الذي ذكرناه - الخ - .
كما أن ما اشتمل عليه من قول الناس له « زيد أخو رسول الله » كذب محض و
فرية بيّنة ، و لم يكن لولادة الحسين عليه السلام ربط بزيد و لا لمواخاة النبي ﷺ مع
أمير المؤمنين عليه السلام تعلق به ، و لا نزل قوله تعالى « ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه »
تصديقاً لقول زيد بأنه « يكره أن يضاهي الحسن و الحسين عليهما » .

بل روى القمّي في تفسيره عن الباقر عليه السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام قال : « لا
يجتمع حيناً وحب عدو لنا في جوف إنسان » .

و بالجملة تنسب النبي ﷺ لزيد إنما كان جبراً لقلبه في مقابل تبرئ أبيه
منه و ترك تسميته كان بسبب طعن المنافقين في تزوج النبي ﷺ بزوجته بأنه
حرّم علينا نساء أبائنا و تزوج هو امرأة ابنه فأنزل تعالى « ما كان عمداً أباً أحد من
رجالكم - الآية » .

هذا ولو أردنا استقصاء ما في الكتاب لطال الباب و كان كما قيل بالفارسية « منتهى
هفتاد من کاغذ شود » .

ومما يشهد لجعله أنه مشتمل على معجزات منكرات .

فمنها أن جبرئيل قال للنبي ﷺ « قل لهؤلاء المقترحين لا إله إلا الله نوحاً : امضوا

إلى جبل أبي قبيس فإذا بلغت سفحه فسترون آية نوح فإذا غشيكم الهلاك فاعتصموا بهذا و بطفلين يكونان بين يديه .

و قل للفريق المقترحين لآية إبراهيم عليه السلام ، امضوا إلى حيث تريدون من ظاهر مكة فسترون آية إبراهيم في النار فإذا غشيكم البلاء فسترون في الهواء امرأة قد أرسلت طرف خمارها فتعلقوا به لتنجبكم من الهلكة و ترد عنكم النار .

و قل للفريق الثالث المقترحين لآية موسى : امضوا إلى ظل الكعبة فسترون آية موسى وسينجبكم هناك عتي حزة - إلى أن قال - فذهب الفرقة الأولى إلى حضرة جبل أبي قبيس فلما صاروا في الأرض إلى جانب الجبل نبع الماء من تحتهم ونزل من السماء الماء من فوقهم من غير غمامة ولا سحاب وكثر حتى بلغ أفواههم فألجمها وألجأهم إلى صعود الجبل إذ لم يجدوا ملجأ سواه ، فجعلوا يصعدون الجبل والماء يعلو من تحتهم إلى أن بلغوا ذروته ، و ارتفع الماء حتى ألجمهم وهم على قمة الجبل وأيقضوا بالفرق إذ لم يكن لهم مفر فراءوا علياً عليه السلام واقفاً على متن الماء فوق قمة الجبل وعن يمينه طفل و عن يساره طفل ، فناداهم علي عليه السلام : خذوا بيدي أنجبكم أو بيد من شتم من هذين الطفلين ، فلم يجدوا بداً من ذلك فبعضهم أخذ بيد علي عليه السلام ، و بعضهم أخذ بيد أحد الطفلين ، و بعضهم أخذ بيد الطفل الآخر وجعلوا ينزلون بهم من الجبل والماء ينزل و ينحط من بين أيديهم حتى أوصلوهم إلى القرار ، والماء يدخل بعضه في بعض ويرتفع بعضه إلى السماء حتى عادوا كهيئتهم إلى قرار الأرض فجاء بهم إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهم يسكون ويقولون : نشهد أنك سيد المرسلين وخير الخلق أجمعين رأينا مثل طوفان نوح وخلصنا هذا وطفلاً كانا معه لسنا نراهما الآن ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : أما إنيهما سيكونان هما الحسن والحسين سيولدان لأخي هذا - إلى أن قال - فجاءت الفرقة الثانية يسكون ويقولون : نشهد أنك رسول رب العالمين و سيد الخلق أجمعين ، مضينا إلى صحراء ملساء و نحن نتذاكر بيننا قولك فنظرنا السماء قد تشققت بحمر النيران تقتاتر عنها ، و رأينا الأرض قد تصدعت و لهب النيران يخرج عنها ، فما زالت كذلك حتى طبقت الأرض و ملاتها و مستنا من شدة حرها حتى سمعنا لجلودنا شيئاً من شدة حرها

و أيقننا بالاشتواء والاحترق و عجبنا بتأخر وريتنا بتلك النيران . فبينما نحن كذلك إذ رفع لنا في الهواء شخص امرأة قد أرخت خمارها فتدلى طرفه إلينا بحيث ناله أيدينا و إذا مناد من السماء ينادي إن أردتم النجاة فتمسكوا ببعض أهداب الخمار فتعلق كل واحد منا بهدية من أهداب ذلك الخمار فرفعتنا في الهواء و نحن نشق بحر النيران و لبها ، لا يمسنا شررها ولا يؤذيها بحرها ولا تنقل على الهدية التي تعلقنا بها ولا تنقطع الأهداب في أيدينا على دفتها فما زالت حتى جازت بنا تلك النيران ، ثم وضع كل واحد منا في صحن داره سالماً معافى - إلى أن قال - :

قال النبي ﷺ : أتدرون من هي ؟ قالوا : لا ، قال : تكون ابنتي فاطمة - إلى أن قال - ثم جاءت الفرقة الثالثة باكين - إلى أن قال - قالوا : كنا فعوداً نتذكر أمرك و نستهزئ بخبرك و أنك ذكرت أن لك مثل آية موسى فينا نحن كذلك إذا ارتفعت الكعبة عن موضعها و هارت فوق رؤوسنا فركدنا في مواضعنا ولم نقدر أن نرميها فجاء عمك حمزة حمزة فتناول بزج رمحه هكذا تحتها فتناولها و احبسها فوقنا على عظمها في الهواء ثم قال : أخرجوا ، فخرجنا من تحتها فقال لنا : ابعثوا فيبعثنا عنها ، ثم أخرج سنان الرمح من تحتها فنزلت إلى موضعها واستقرت - إلى أن قال - قال النبي ﷺ : أما إن حمزة عم محمد لينحى جهنم عن مجيئه كما نحى عنكم اليوم الكعبة أن تفع عليكم - إلى أن قال - فيأتي علي بن أبي طالب بالرمح الذي كان يقاتل به حمزة أعداء الله في الدنيا فينأوله إياه و يقول : يا عم رسول الله و يا عم أخي رسول الله فد الجحيم عن أولئك برمحك هذا كما كنت تذود به عن أولياء الله في الدنيا أعداء الله ، فيتناول حمزة الرمح بيده فيضع رجليه في حيطان النار العائرة بين أوليائه و بينا لعبور إلى الجنة على الصراط ويدفعها دفعه فينحيتها مسيرة خمسمائة عام ، ثم يقول لأوليائه و المحبين الذين كانوا له في الدنيا : اعبروا - الخ .

أقول : و منكراته لا تحتاج إلى بيان فإنتها واضحة كالبيان .

ومنها ما فيه في قصة أصحاب العقبة ، قال : ثم إن النبي ﷺ أمر بالرحيل في أوّل نصف الليل الأخير وأمر مناديه فنادى ألا لا يسبقن النبي ﷺ أحد إلى العقبة

ولا يبطأها حتى يجاوزها النبي ﷺ ، ثم أمر حذيفة أن يقعد في أصل العقبة فينظر من يمر به ويخبر النبي ﷺ ، وكان النبي ﷺ أمره أن يستتر فقال له : إنني أتيت الشرا في وجوه رؤساء عسكرك ، وإنني أخاف إن فعدت في أصل الجبل وجاء منهم من أخاف أن يتقدمك إلى هناك للتدبير عليك بحسبي فيكشف عني فيعرفني و موضع من صيحتك فيتهمني ويخافني فيقتلني ، فقال النبي ﷺ : إنك إذا بلغت أصل العقبة فأقصد أكبر صخرة هناك إلى جانب أصل العقبة وقل لها : إن النبي ﷺ يأمرك أن تنفر حتى لي حتى أدخل جوفك ، ثم يأمرك أن تثقب فيك ثقبه أبصر منها المارين ويدخل علي منها الروح لئلا أكون من المهالكين فإنها تصير إلى ما تقول لها بإذن الله رب العالمين ، فأدثي حذيفة الرسالة ودخل جوف الصخرة ، وجاء الأربعة والعشرون على جمالهم وبين أيديهم رجالهم يقول بعضهم لبعض : من رأيتموه ههنا كائناً من كان فاقتلوه - إلى أن قال - كل ذلك يوصله الله من قريب أو بعيد إلى أذن حذيفة ويعبه ، فلما تمكن القوم على الجبل حيث أرادوا كلمت الصخرة حذيفة وقالت : انطلق الآن إلى النبي ﷺ فأخبره بما رأيته وما سمعت ، قال حذيفة : كيف أخرج عنك وإن رأي القوم قتلوني مخافة على أنفسهم ؟ قال الصخرة : إن الذي أمكنك من جوفي أو صل إليك الروح من الثقب التي أحدثها في هو الذي يوصلك إلى النبي ﷺ وينقذك من أعداء الله ، فنهض حذيفة ليخرج ، وانفجرت الصخرة فحوطه الله طائراً فطار في الهواء محلقاً حتى انقضت بين يدي النبي ﷺ ثم أعيد على صورته - الخ - .

وهو كما نرى مما يضحك منه الثكل ولم أقف على من ذكر أصل إرسال حذيفة إلى العقبة ليرى المنافقين ، وإنما ذكروا أن النبي ﷺ بعثه يوم الخندق ينظر إلى قريش بعد قتل عمرو بن عبدود فجاءه بخير رجليهم وليس هو الذي أخبر النبي ﷺ بالمنافقين ، بل كان حذيفة معروفاً بصاحب سر رسول الله ﷺ لانه ﷺ كان أسراً إليه المنافقين بأعيانهم فكانوا يخافون منه أن يفضحهم .

ثم ما نقلت من الكتاب النموذج منه ولو أردت الاستقصاء لا حجت إلى نقل

جلّ الكتاب لو لا كلفه فإنّ الصحيح فيه في غاية الندرة .

و كانت سنة الله في رساله مع خلقه من إظهار البينات بما يكون إتماماً للحجة
ليهلك من هلك عن بينة و يحيى من حي عن بينة لا بما يقترح الجاهل والمعااندون
المكابرون .

قال تعالى في سورة الإسراء : ولقد صرنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فأبى
أكثر الناس إلا كفوراً . وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً أو تكون لك
جنة من نخيل و عنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً . أو تسقط السماء كما زعمت علينا
كسفاً أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً . أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء و
لن نؤمن لرفيقك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً
رسولاً .

وقد صرح في الكتاب في تفسير هذه الآيات بذلك - وهذا الموضع من مواضع
معدودة فيها مطالب مربوطة وإن اشتمل على أن النبي ﷺ قال لا يجهل : إن الله
لا ينزل عليك العذاب لأنه يخرج من صلبك ذرة طيبة : إنه عكرمة كما مرّ و قد
عرفت أنه خلاف الواقع .

والكتاب مشحون من خلاف مضمون تلك الآيات ومن خلاف ما اعترف به لا أنه
منضمن في أغليه باجابتهم إلى كل ما اقترحوا من معجزات منكرات فهو يكفى
في كذبه .

و أيضاً لو لم يكن هذا الكتاب جملاً لنقل هذه المعجزات العجيبة التي نقلها
عن النبي ﷺ و أمير المؤمنين عليه السلام باقي الأئمة عليهم السلام و لرواها علماء الأمامية .
و أيضاً لو كان الكتاب من العسكري عليه السلام لنقل شيئاً منه على بن إبراهيم
القمي و محمد بن مسعود العياشي اللذان كانا في عصره عليه السلام ، و محمد بن العباس بن مروان
الذي كان مقارباً لعصره عليه السلام في تفاسيرهم والكل موجود ليس في شيء منها أثر منه .
فإن قيل : إن الصدوق اعتمد عليه و نقل ما فيه و هو أحد أئمة الحديث
و الرّجال .

قلت : فيه أو لا أن حجة قول مثله ، فيما لم يعلم بطلانه ، وقد أوضحنا اشتماله على أكاذيب واضحة فاضحة .

و ثانياً أن أحمد بن الحسين الفضايري أيضاً من الأئمة النقاد وهو أستاذ النجاشي وقد اعترف الشيخ بأنه ألف فهرساً لم يؤلف أحد من أصحابنا مثله ، وقد عرفت طعنه في اعتماده .

و ثالثاً أن ما نقله الصدوق في كتبه غير ما فيه من الأمور الباطلة و ليس فيها مناكير معارضة قلعه نقل عن غير الكتاب الموجود بأيدينا وكذلك ما نقل عنه الاحتجاج^(١) . و يشهد له أن سند الموجود « محمد بن القاسم المفسر عن أبي يعقوب يوسف ابن محمد بن زياد ، و أبي الحسن علي بن محمد بن سياد ، عن العسكري عليه السلام » - والصدوق روى في كتبه في « عيون » في (باب الأخبار النادرة) و في (باب هاروت و ماروت) و في (باب الأخبار المتفرقة) و في « معانيه » في (باب مقطعات القرآن) ، و في « توحيده » في (باب البسملة) ، و في « فقيهه » في (باب التلبية) و في « أماليه » في (المجلس ٣٣) « عنه عنهما عن أبيهما عنه عليه السلام » .

و كذلك في الكتاب المعروف بدلائل الطبري (في باب معجزات الرضا عليه السلام) عن ابن حبة الله عن الصدوق ، عن المفسر ، عن الرُّجلين ، عن أبيهما عنه عليه السلام . و كذلك صرح ابن الفضايري - و قد تقدمت عبارته في أوّل الفصل .

و أمّا أن الصدوق في كتبه وغيره كلهم أنهموا السند إلى أبي محمد العسكري عليه السلام و ابن الفضايري قال : « عن أبي الحسن الثالث عليه السلام » فيمكن أن يكون منشأ وهم اشتراك العسكري ، بين الهادي و ابنه الحسن عليه السلام . فرأى أن الرُّجلين روايا « عن أبيهما عن العسكري عليه السلام » . والمراد به الأخير فظن أن المراد به الأوّل .

و اما توجيه بعضهم لأسانيد الصدوق بجعلها موافقة مع الموجود بأنّ الأسانيد تكون متضمنة لقوله « كالا من الشيعة من أبيهما - أو - مع أبيهما - أو - عن

(١) يعني احتجاج الطبري .

أبويهما ، للدلالة على أنهما اتخذا التشيع عن أبيهما فتوهم دخولها في السند . فمع كونه ثقلًا مما لا يمكن الالتزام به في مواضع كثيرة وفي كتب متعددة .

وأما كون الاحتجاج^(١) مثل الموجود كما في خبره الأول من احتجاج النبي ﷺ ثم قال مرآت ، و بالاسناد ، حتى أن فيه في احتجاج المهدي ﷺ أيضاً كالموجود في غير دال على أن أسانيد الصدوق كانت كذلك ولعله وقع في خبره الأول سقط .

ثم من الغريب ما عن الدآماد في ختان رسالته الفارسية ، شارع النجاة ، أنه قال : « إن تفسير الإمام العسكري ﷺ من مرويات حسن بن خالد البرقي » و هو أخو محمد بن خالد البرقي و عم أحمد بن أبي عبد الله البرقي و هو ثقة بإتفاق العلماء مصنف للكتب المعتمدة . وأما تفسير محمد بن القاسم المفسر الاسترأبادي من مشيخة رواية أبي جعفر بن بابويه وقد ضعف حديثه علماء الرجال فتفسير يروي عن رجلين مجهولين وقد بعد بعض من لا مبالاة له ذلك السند معتبراً . و حقيقة الحال أن ذلك التفسير موضوع و منسوب إلى أبي سهل محمد بن أحمد الديباجي محضو على مناكير و أكاذيب و إسناده إلى الإمام مفتر مخلوق .

قلت : كلامه كلام فشري بلا لب فانه لو كان التفسير واحداً لم يكن لكلامه معنى و إن كان متعدداً كان موضوع المثل « قلب نصب » و لكن القول بسقوط هذا الموجود المشتمل على الأمور الواضحة البطلان التي شرحناها متعيناً لكنه أراد الجمع بين قول أحمد بن الحسين الغضائري « المتقدم » و بين كلام ابن شهر آشوب في معاملة في عنوان الحسن بن خالد أخى محمد بن خالد البرقي : « من كتبه تفسير العسكري ﷺ » من إملاء الإمام مائة و عشرون مجلداً ، و عنوانه فهرست الشيخ قاتلاً : « له كتب » و النجاشي قاتلاً : « نقه له كتاب النوادر » .

الهم إلا أن يقال : إنه لم يرد الموجود بل أراد ما لم يصل إلينا كأكثر كتب القدماء لكنه خلاف ظاهر كلامه ، فإن تعبيره « إن تفسير الإمام - الخ » أنه جعله ماقاله السروي^(٢) من كونه من مرويات الحسن البرقي فلا بد أنه ظن أن الموجود

(١) يعني كتاب الاحتجاج للطبرسي . (٢) يعني ابن شهر آشوب .

أحد المجلدات من مائة و عشرين مجلداً مع أن ذلك كتاب آخر لم يصل إلينا أصلاً . هذا ، و أما قول ابن الغضائري : « والتفسير موضوع عن سهل الدباجي عن أبيه » فمعناه لا يخلو عن إجمال بعد نقله أن الصدوق رواه « عن محمد بن القاسم الأسترآبادي » ، عن يوسف بن محمد بن زياد ، و علي بن محمد بن سيار ، عن أبيهما عنه عليه السلام .

ولعل في الكلام سقطاً والأصل : « والتفسير موضوع كما عن سهل الدباجي » ، عن أبيه « مع أن سهل الدباجي كان معاصراً للصدوق فروى الخطيب أن المروزي روى عنه وأن المفيد صلى عليه سنة ٣٨٠ » وفي رجال الشيخ : « سمع منه التلعكبري سنة ٣٧٠ » .

و قال النجاشي : « كان يخفي أمره كثيراً ، ثم ظاهر بالدن في آخر عمره له كتاب إيمان أبي طالب أخبرنا به عدة وأحمد بن عبد الواحد » .

و أما قوله « عن رجلين مجهولين أحدهما يعرف - الخ » فالمراد به جهل حالهما من حيث الضعف والقوة و كثيراً ما يطمعن أئمة الرجال في الراوي بأنه مجهول ، وقد عقد لهم ابن داود فصلاً في آخر كتابه فلا ينافي قوله معروفة اسميهما ونسبيهما كما لا ينافي وقوعهما في روايات أخر كما نقل أن الثاني منهما - وهو علي بن محمد بن سيار وقع في طريق سند دعاء تدبة السجاد عليه السلام .

وبالجملة هذا التفسير وإن كان مشتملاً على ذكر معجزات كثيرة لأمير المؤمنين عليه السلام كالنبي عليه السلام وهو بمنزلة نفس النبي عليه السلام بشهادة القرآن إلا أنه ليس كل ما نسب إليهم عليهم السلام صحيحاً ، فقد وضع جمع من الغلاة أخباراً في معجزاتهم وفضائلهم وغير ذلك .

قال الصدوق في الفقيه - بعد نقل خبر أبي بكر الحضرمي و كليب الأسدي في كيفية الأذان عن الصادق عليه السلام : « هذا هو الأذان الصحيح لا يزداد فيه ولا ينقص منه و المفوضة لعنهم الله قد وضعوا أخباراً و زادوا بها في الأذان » محمد و آل محمد خير البرية - مرثين - و في بعض رواياتهم بعد « أشهد أن محمداً رسول الله » « أشهد أن علياً ولي »

الله - مرتين - .

و منهم من روى بدل ذلك « أشهد أن علياً أمير المؤمنين حقاً » - مرتين - ولا شك في أن علياً ولي الله و أنه أمير المؤمنين حقاً و أن عهداً وآله صلوات الله عليهم خير البرية ، ولكن ليس ذلك في أصل الأذان وإنما ذكرت ذلك ليعرف بهذه الزيادة المتجهمون بالتفويض المدلسون أنفسهم في جعلنا » .

و روى الكشي عن الصادق عليه السلام قال : « كان المغيرة بن سعيد ينعمد الكذب على أبي و يأخذ كتب أصحابه و كان أصحابه المستترون بأصحاب أبي يأخذون الكتب من أصحاب أبي فيدفعونها إلى المغيرة فكان يدس فيها الكفر و الزندقة و يسندها إلى أبي عليه السلام ثم يدفعها إلى أصحابه فيأمرهم أن ينشروها في الشيعة ، فكلما كان في كتب أصحاب أبي من الغلو فذلك مما دسه المغيرة بن سعيد في كتبهم » .

كما أنه وضع جمع من النصاب والمعاندين أخباراً منكراً في فضائلهم ومعجزاتهم بقصد تخريب الدين و لأن يرى الناس الباطل منه فيكفروا بالحق منه - قال الباقر عليه السلام : « و رووا عنا ما لم نقله ولم تفعله ليعتصرونا إلى الناس » .

وروى الصدوق في العيون « إن إبراهيم بن أبي محمود قال للرضا عليه السلام : يا ابن رسول الله إن عندنا أخباراً في فضائل أمير المؤمنين عليه السلام وفضلكم أهل البيت ، وهي من رواية مخالفكم ولا نعرف مثلها عندكم أفنديين بها ؟ فقال عليه السلام : يا ابن أبي محمود إن مخالفينا وضعوا أخباراً في فضائلنا و جعلوها على ثلاثة أقسام أحدها الغلو ، و ثانيها التفسير في أمرنا ، و ثالثها التصريح بمطالب أعدائنا . فإذا سمع الناس الغلو فينا كفروا شيعتنا و نسبوا إلى القول بربوبيتنا . وإذا سمعوا التفسير اعتقدوا فينا . وإذا سمعوا مطالب أعدائنا بأسمائهم نلبوا بأسمائنا وقد قال الله عز وجل : « ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم » - إلى أن قال - يا ابن أبي محمود احفظها حديثك به فقد جمعت لك فيه خير الدنيا والآخرة .

قلت : وأظن أن الأخبار التي روت العامة في تفسير قوله تعالى : « و النجم إذا هوى » أن المراد سقوط نجم في دار علي بن أبي طالب عليه السلام دليلاً على إمامته من

هذا القليل الذي قاله الرضا عليه السلام وإن نقله عنهم بعض الخاصة غفلة عن حقيقة الحال فإن أسفر النجوم أكبر من الأرض إلى النجوم فكيف يعقل سقوط نجم في دار وإنما روى الكافي أن المراد بالآية القسم بالنبي عليه السلام إذا قبض ، وروى تفسير القمي أنه قسم بالنبي عليه السلام إذا أسرى به وقال : إنه رد على من أنكر المعراج .

ولما قلنا كان المحققون من القدماء كيونس بن عبد الرحمن ، وأحمد بن محمد بن عيسى ، ومحمد بن الحسن بن الوليد يدققون كثيراً في أمر الحديث ولا يعملون بكل خير ، فمرأت قيل ليونس : ما أكثر إنكارك لما يرويه أصحابنا ؟ فقال : حدثني هشام بن الحكم أنه سمع الصادق عليه السلام يقول : لا تقبلوا علينا حديثاً إلا ما وافق القرآن والسنة أو تجدون معه شاهداً من أحاديثنا المتقدمة فإن المغيرة بن سعيد دس في كتب أصحاب أبي ما لم يحدث أبي بهاء .

وقال : عرضت كتب كثير من أصحاب الصادق عليه السلام على الرضا عليه السلام فأنكر منها أحاديث كثيرة أن تكون من الصادق عليه السلام ، وقال : إن أصحاب أبي الخطاب يندسون إلى يومنا في كتب أصحاب الصادق عليه السلام فلا تقبلوا علينا خلاف القرآن فإننا إذا تحدثنا حدثنا بموافقة القرآن وموافقة السنة إننا عن الله وعن رسوله تحدث ولا نقول : وقال فلان وقال فلان ، فيتناقض كلامنا إن كلام آخرنا مثل كلام أولنا وكلام أولنا مصدق لكلام آخرنا وإذا أناكم من يحدثكم بخلاف ذلك فردوه عليه وقولوا : أنت أعلم وما جئت به ، فإن مع كل قول منّا حقيقة ، وعليه نور ، فما لا حقيقة له ولا نور عليه فذلك قول الشيطان .

وقال أحمد بن الحسين الغضائري في أحمد بن محمد بن خالد البرقي : طعن عليه القميون وليس الطعن فيه وإنما الطعن فيمن يروى عنه فإنه كان لا يبالي بمن أخذ على طريقة أهل الأخبار ^(١) وكان أحمد بن محمد بن عيسى أبعد عن قم ثم أعاده إليها واعتذر إليه .

(١) بنى المؤرخين .

وقال أيضاً في «سهل آدمي» وكان أحمد بن محمد بن عيسى أخرجه من قم* و
أظهر البراءة منه ونهى الناس عن السماع منه والرواية عنه .
وقال النجاشي* : كان أحمد يشهد عليه بالغلو والكذب وأخرجهم من قم* إلى الرمي*
وكان يسكنها .

وأما ابن الوليد فقال النجاشي* : وكان محمد بن الحسن بن الوليد يستثنى من رواية
محمد بن أحمد بن يحيى ما رواه عن محمد بن موسى الهمداني* أو ما رواه عن رجل أو بعض
أصحابنا ، أو عن محمد بن يحيى المعاذي* ، أو عن أبي عبدالله الرزازي الجاموري* ، أو عن
أبي عبدالله الساري* ، أو عن يوسف بن السخت ، أو وهب بن منبه* ، أو عن أبي علي*
الغيسابوري* ، أو عن أبي يحيى الواسطي* ، و محمد بن علي* أبي سمينة* ، أو يقول : « في
حديث أو كتاب ولم أرو» أو عن سهل آدمي* ، أو عن محمد بن عيسى بن عبيد بن إسناد
منقطع ، أو عن أحمد بن هلال ، أو محمد بن علي* الهمداني* . أو عبدالله بن محمد الشامي* ،
أو عبدالله بن أحمد الرزازي* ، أو أحمد بن الحسين بن سعيد ، أو أحمد بن بشير الرقي* ،
أو عن محمد بن هارون ، أو عن ممويه بن معروف ، أو عن محمد بن عبدالله بن مهران ، أو ما
ينفرد به الحسن بن الحسين المكلوكي* ، وما يرويه عن جعفر بن محمد بن مالك ، أو يوسف بن
الحارث ، أو عبدالله بن محمد الدمشقي* .

ومع كون الصغار شيعة ووجهاً في القيسين وثقة عظيم القدر راجحاً قليل السقط
في الرواية لم يرو ابن الوليد من كتبه كتاب بصائرهم لاشتماله على أسانيد ضعيفة ، ولم
يرو أيضاً منتخبات سعد بن عبدالله - شيعة الآخر - وهو أيضاً من الأجلة لذلك .

واستثنى من روايات ابن سنان و ابن أورمة ما فيه تخليط أو غلو ، وكذا من
روايات ابن الجمهور ، وأبي سمينة* ، ومن كتب يونس ما انفرد به العبيدي* .

والظاهر أن الصدوق روى عن الأسترابادي هذا التفسير بعد وفاة شيخه ابن الوليد
هذا ولو كان حياً لما أجاز روايته ، وكان الصدوق يقبل منه ما أشار به إليه فقد
تبعه في جميع ما تقدم من استثناءاته .

وقال في صوم فقيهه - بعد ذكر خبر في صوم القدير - « وأما خبر صلاة يوم

العدير و الثواب المذكور فيه لمن صلى فيه فإن شيخنا محمد بن الحسن (ره) كان لا يصححه و يقول : إنه من طريق محمد بن موسى الهمداني و كان غير ثقة ، و كل ما لم يصححه ذلك الشيخ و لم يحكم بصحته من الأخبار فهو عندنا متروك غير صحيح .

فإذا كان ابن الوليد لم يرو كتابي شيخيه سعد و الصغار لاشتغالهما على غرائب لامكرات كيف كان يروي مثل هذا الكتاب المشعوب من المنكرات .

و أخبار هذا الكتاب في معجزاته كأخبار روتها العامة في جرجيس في عدم تنجيها مع باقي المعجزات ، فروى تاريخ الطبري فيه خبراً طويلاً - إلى أن قال : - ثم خير الملك جرجيس بين العذاب و بين السجود لافلون فيثيبه ، فقال له جرجيس : إن كان افلون هو الذي رفع السماء - و عدد عليه أشياء من قدرة الله - فقد أصبت و إلا فاحسأ أينما التجسس الملعون فلما سمعه الملك يسبه و يسب آلته غضب من قوله غضباً شديداً و أمر بخشبة فنصبت له للعذاب و جعلت عليه أمشاط الحديد ، فخدش بها جسده حتى تقطع لحمه و جلده و عروقه ينضح خلال ذلك بالخل و الخردل ، فلما رأى ذلك لم يقتله أمر بحوض من نحاس فأوقد عليه حتى إذا جعله ناراً أمر به فأدخل في جوفه و أطبق عليه فلم يزل فيه حتى برد حره فلما رأى ذلك لم يقتله دعا به فقال : ألم نجد ألم هذا العذاب الذي تعذب ؟ فقال له جرجيس : أما أخبرتك أن لك رباً هو أولي بك من نفسك ؟ قال : بلى قد أخبرتني قال : فهو الذي حمل عني عذابك و صبرني ليخرجني ، فلما قال له ذلك أبقن بالشر و خافه على نفسه و ملكه و أجمع رأيه على أن يخله في السجن ، فقال الملاء من قومه : إنك إن تركته طليقاً يكلم الناس أو شك أن يميل بهم عليك ، و لكن مرله بعذاب في السجن يشغله عن كلام الناس فأمر فبطح في السجن على وجهه ، ثم أوتد في يديه و رجله أربعة أوتاد من حديد في كل ركن منها و تد ، ثم أمر بأسطوان من رخام فوضع على ظهره حمل ذلك الأسطوان سبعة رجال فلم يفلّوه ، ثم أربعة عشر رجلاً فلم يفلّوه ، ثم ثمانية عشر رجلاً فأقلّوه ، فقال يومه ذلك موتوا تحت الحجر ، فلما أدركه الليل أرسل الله إليه ملكاً - و ذلك أوّل ما أبدت بالملائكة و أوّل ما جاء الوحي - فقلع عنه الحجر و نزع الأوتاد من يديه و رجله و أطعمه و سقاه

و بشره و عزاه فلما أصبح أخرجه من السجن و قال له : الحق بعدوك فجاءه في الله
حق جهاده فإين الله يقول لك : « أبشر و اصبر فإنني أبتليك بعدوى هذا سبع سنين
بعداك و يقتلك فيهن أربع مرار في كل ذلك أرد إليك روحك ، فإذا كانت القتلة
الرابعة تقبلت روحك ، فلم يشعر الآخرون إلا وقد وقف جرجيس على رؤوسهم يدعوه
إلى الله فقال له الملك : أخرجيس ؟ قال : نعم ، قال : من أخرجك من السجن ، قال :
أخرجني الذي سلطانه فوق سلطانك ، فلما قال له ذلك ملئ غيظاً فدعا بأصناف العذاب
حتى لم يخلف منها شيئاً ، فلما رآها جرجيس تصنف له أوجس في نفسه خيفة و جزعاً
ثم أقبل على نفسه يعاتبها بأعلى صوته و هم يسمعون ، فلما فرغ من عتابه نفسه مدّوه
بين خشبتين و وضعوا عليه سيفاً على مفرق رأسه فتشرده حتى سقط بين رجليه و صار
جزئين ، ثم عمدوا إلى جزئيه فقطعوهما قطعاً ، و له سبعة أسد ضارية في جب ، وكانت
صنفاً من أصناف عذابه ، ثم رموا بجسده إليها ، فلما هوى نحوها أمر الله الأسد فخصعت
برؤوسها و أعناقها و قامت على برائنها لأنالوا أن تقبه الأذي فظل يومه ذلك ميتاً فكانت
أول مئة ذافها - فلما أدركه الليل جمع الله له جسده الذي قطعوه بعضه على بعض حتى
سواء ثم ردّ فيه روحه و أرسل ملكاً فأخرجه من قعر الجب و أطعمه و سقاه و بشره
و عزاه ، فلما أصبحوا قال له الملك : يا جرجيس ! قال : لبشيك ، قال : إعلم أن
القدرة التي خلق آدم بها من تراب هي التي أخرجتك من قعر الجب فالحق بعدوك .
ثم جاءه في الله حق جهاده و مت موت الصابرين .

فلم يشعر الآخرون إلا وقد أقبل جرجيس و هم عكوف على عيد لهم فد صنعوه
فرحاً زعموا بدوت جرجيس ، فلما نظروا إلى جرجيس مقبلاً ، قالوا : ما أشبه هذا بجرجيس ،
قالوا : كأنه هو . قال الملك : ما بجرجيس من خفاء إنّه لهو ، ألا ترون إلى سكون ربحه و
قلّة هيئته ، قال جرجيس : بلى أنا هو حقاً ، بشن القوم أنتم قتلتم و مثلتم ، فكان
الله - و حق له - خيراً و أرحم منكم أحياناً و ردّ عليّ روحى فلم إلى هذا الربّ
العظيم الذي أراكم ما أراكم ، فلما قال لهم ذلك أقبل بعضهم على بعض فقالوا : ساحر
سحر أبديكم و أعينكم عنه فجمعوا له من كان يبلادهم من السحرة ، فلما جاء السحرة

قال الملك الكبيرهم : اعرض عليّ من كبير سحرّك ما تسري به عني ، قال له : ادع لي بثور من البقر ، فلما أتى به نفث في إحدى أذنيه فانشققت باثنتين ، ثم نفث في الأخرى فإذا هو ثوران ، ثم أمر ببذر فحرث و بذر و نبت الزرع و أبتع و حصد ، ثم داس و ذرى و طحن و عجن و خبز و أكل كل ذلك في ساعة واحدة كما يرون ، قال له الملك : هل تقدر عليّ أن تمسخه لي دابة ، قال الساحر : أي دابة أمسخه لك ؟ قال : كلباً ، قال : ادع لي بقدح من ماء ، فلما أتى بالقدح نفث فيه الساحر ، ثم قال للملك : اعزم عليه أن يشربه فشربه جرجيس حتى أتى على آخره ، فلما فرغ منه ، قال له الساحر : ماذا تجد ؟ قال : ما أجيد إلا خيراً قد كنت عطشت فلطاف الله لي بهذا الشراب فقوأتني به عليكم ، فلما قال له ذلك أقبل الساحر عليّ الملك فقل له : إنك لو كنت تقاسي رجلاً مثلك إذن كنت غلبته ولكنك تقاسي جبار السماوات و هو الملك الذي لا يرام ، وقد كانت امرأة مسكينة سمعت بجرجيس و ما يصنع من الأعاجيب فاتته وهو في أشد ما هو فيه من البلاء ، فقالت له : إني امرأة مسكينة ولا عيش لي إلا نور كنت أحرقه عليه فمات و جنتك اترخني وتدعو الله أن يحيي لي نوري فذرفت عيناه ثم دعا الله أن يحيي لها نورها و أعطاهما عصي فقال لهما : اذهبي إلي ثورك فاقريه بهذا العصا و قلّي له : حي يا ذن الله .

فقالت : مات نوري منذ أيام و تفرقت السباع و بيني وبينك أيام ، فقال لهما : لو لم تجدي منه إلا سنة واحدة ثم قرعتها بالعصا لقام يا ذن الله ، فانطلقت حتى أتت مصرع نورها فكان أول شيء بدالها من نورها أحد روقيه و شعر ذنبه ، فجمعت أحدهما إلي الآخر ثم قرعهما بالعصا التي أعطاهما وقالت كما أمرها ، فعاش نورها و عملت عليه حتى جاءهم الخبر بذلك .

فلما قال الساحر للملك ما قال ، قال رجل من أصحاب الملك : و كان أعظمهم بعدهم : اسمعوا منّي ، قالوا : تكلم ، فقال : إنكم وضعتم أمر هذا الرجل على الدحر و زعمتم أنه سحر أيديكم عنه و أعينكم فأراكم أنكم تعدّونه و لم يصل إليه غذايكم و أراكم أنكم قتلتموه فام يمت ، فهل رأيتم ساحراً قط قد رأى يدرأ عن نفسه الموت

أو أحبي ميتاً قط .

ثم قص عليهم فعل جرجيس و فعلهم به و فعله بالثور و صاحبه و احتج عليهم بذلك كله فقالوا له : إن كلامك لكلام رجل قد أصغى إليه قال : ما زال أمره معجيباً لي منذ رأيت منه ما رأيت ، قالوا له : فلعله استهواك ، قال : بل آمنت و أشهد الله أنني بريء مما تعبدون ، فقام إليه الملك و صحابه بالخفاجر ففطموا لسانه فلم يلبث أن مات ، و قالوا : أصابه الطاعون فأعجله الله قبل أن يتكلم ، فلما سمع الناس بموته أفرغهم وكنموأشأنه ، فلما رأهم جرجيس يكتمونونه برز للناس فكشف لهم أمره و قص عليهم كلامه فاتبعه على كلامه أربعة آلاف و هو ميت ، فقالوا : صدق و نعم ما قال برحمه الله ، فعمد إليهم الملك فأوثقهم ، ثم لم يزل يلون لهم العذاب و يقتلهم بالمخللات حتى أفتاهم .

فلما فرغ منهم أقبل على جرجيس فقال له : هلا دعوت ربك فأحبي لك أصحابك هؤلاء الذين قتلوا بجريرتك ؟ فقال له جرجيس : هلا خلى بينك و بينهم حتى خار لهم .

فقال رجل من عظمائهم - يقال له مجليطيس - : إنك زعمت يا جرجيس أن إلهك هو الذي يبدء الخلق ثم يعبد ، وإنني سأثلك أمراً إن فعله إلهك آمنت بك و صدقتك و كفتك قومي هؤلاء .

هذه تحتنا أربعة عشر منبراً حيث ترى ومائة ينفذ عليها أقداح و صحاف و كل صنع من الخشب اليابس ثم هومن أشجار شتى ، قادح ربك ينشيء هذه الآنية وهذه المنابر وهذه المائدة كما بدءها أوّل مرة حتى تعود خضراً تعرف كل عود منها بلونه وورقه وزهره وثمره ، فقال له جرجيس : قد سألت أمراً عزيزاً عليّ و عليك ، وإنه على الله لهيّن ، فدعاريه فما برحوا مكانهم حتى اخضرت تلك المنابر و تلك الآنية كلها فساخت عروقها واكتست اللحاء وتشعبت ونبت ورقها وزهرها وثمرها حتى عرفوا كل عود منها باسمه ولونه وزهره وثمره .

فلما نظروا إلى ذلك اتدب له مجليطيس الذي تمنى عليه ما تمنى فقال : أنا

أُعَذِّبْ لَكُمْ هذا الساحر عذاباً يضلُّ عنه كيفه فعمد إلى نحاس فصنع منه صورة ثور
جوفاء واسعة ثم حشاها نبطاً ورصاصاً وكبريتاً وزرنيخاً ، ثم أدخل جرجيس مع الحشوي
جوفها ، ثم أوقد تحت الصورة فلم يزل يوقد حتى التهبَت الصورة وذاب كل شيء
فيها واختلط و مات جرجيس في جوفها ، فلما مات أرسل الله ريحاً عاصفاً فملأت
السماء سحاباً أسود مظلماً فيه رعد لا يقر ويرق وصواعق متداركات ، وأرسل الله إصعاراً
فملأت بلادهم عجاجاً وقتاماً حتى اسودَّ ما بين السماء والأرض وأظلم ومكثوا أياماً
متحيرين في تلك الظلمة لا يفصلون بين الليل والنهار وأرسل الله ميكائيل فاحتمل الصورة
التي فيها جرجيس حتى إذا أقلها ضرب بها الأرض ضرباً فزع من روعتها أهل الشام
أجمعون وكلهم يسمعون في ساعة واحدة فخرُّوا لوجوعهم سعيين من شدَّة الهول وانكسرت
الصورة فخرج منها جرجيس حياً ، فلما وقف بكلمهم انكشفت الظلمة وأسفر ما بين
السماء والأرض ورجعت إليهم أنفسهم فقال له رجل منهم يقال له : « طرقلينا » :
لا ندري يا جرجيس أنت تصنع هذه العجائب أم ربك ، فإن كان هو الذي يصنعها فادعه
يحييهم حتى يعودوا كما كانوا و نكلمهم ونعرف من عرفنا منهم و من لا نعرف أخبرنا
خير ، فقال له جرجيس : لقد علمت ما يصنع الله عنكم هذا الصنع ويرىكم هذه العجائب
إلا ليتكم حججه فتستوجبوا بذلك غضبه ، ثم أمر بالقبور فتنبشت وهي عظام ورفات
ورميم .

ثم أقبل على الدُّعاء فها يرحوا مكانهم حتى نظروا إلى سبعة عشر إنساناً تسعة
رهط وخمس نسوة وثلاثة صبية فإذا شيخ منهم كبير فقال له جرجيس : أيها الشيخ ما
اسمك ؟ قال : يوبيل ، فقال : متى مت ؟ قال : في زمان كذا وكذا فحسبوا فإذا هو
قدمت منذ أربع مائة عام .

فلما نظر إلى ذلك الملك و صحابته قالوا : لم يبق من أصناف عذابكم شيء إلا
قد عذب بتموه إلا الجوع والعطش فعذب بوه بهما فعمدوا إلى بيت عجوز كبيرة فقيرة كان
حريزاً وكان لها ابن أمي أبكم مقعد فحسروه في بيتها فلا يصل إليه من عند أحد طعام

ولا شراب فلمّا بلغه الجوع قال للمعجوز : هل عندك طعام أو شراب ؟ قالت : لا والذي يحلف به ما عهدنا بالطعام منذ كذا وكذا وسأخرج وألتمس لك شيئاً قال لها جرجيس : هل تعرفين الله ؟ قالت : نعم ، قال : فإني أتعبدين قالت : لا ، فدعاها إلى الله فصدّقته ، وانطلقت تطلب له شيئاً وفي بيتها دعاة من خشبة يابسة تحمل خشب البيت فأقبل على الدعاة فما كان كشيء حتى اخضرت تلك الدعاة فانبثقت كل فاكهة تؤكل أو تعرف أو تسمى حتى كان في ما أنبتت اللبأ واللوبياء وظهور للدعاة فرع من فوق البيت أظلمه وما حوله وأقبلت المعجوز وهو في ما يشاء يأكل رغداً فلمّا رأت الذي حدث في بيتها من بعدها قالت : آمنت بالذي أطعمك في بيت الجوع فادع هذا الرب العظيم ليشفي ابني قال : ادنيه مني فأدنته فبصق في عينيه فأبصر فنفث في أذنيه فسمع ، قالت له : أطلق لسانه ورجليه ، قال أخيراً فإن له يوماً عظيماً .

وخرج الملك يسير في مدينته فلمّا نظر إلى الشجرة قال لأصحابه : إني أرى شجرة بمكان ما كنت أعرفها به ، قالوا له : تلك الشجرة نبتت لذلك الساحر الذي أودت أن تعدّ به بالجوع فهو في ما شاء قد شبع منها وأشبع الفقيرة وشفى لها ابنها ، فأمر بالبيت فهدم وبالشجرة لنقطع فلمّا همّوا بقطعها أبسها الله تعالى كما كانت أوّل مرّة فتركوها ، وأمر بجرجيس فبطح على وجهه وأوند له أربعة أوتاد ، وأمر بمجمل فأوفر اسطواناً ما حمر وجعل في أسفل العجل خناجر وشفاراً ، ثمّ دعا بأربعين ثوراً فنهضت بالعجل نهضة واحدة وجرجيس تعنها فتقطع ثلاث قطع ، ثمّ أمر بغطمة فأحرقت بالنار حتى إذا عادت رماداً بعث بذلك الرّماد رجالاً فذروا في البحر فلم يبرحوا مكانهم حتى سمعوا صوتاً من السماء يقول : يا بحر إن الله يأمرك أن تحفظ ما فيك من هذا الجسد الطيب فإني أريد أن أعيدّه كما كان .

ثمّ أرسل الله الرّياح فأخرجته من البحر ، ثمّ جمعتها حتى عاد الرّماد كصبرة كهيئته قبل أن يذروه والذين ذروه فيأمرهم لم يبرحوا ، ثمّ نظروا إلى الرّماد ينود كما كان حتى خرج منه جرجيس مغبراً بنفض رأسه ، فرجعوا ورجع جرجيس معهم .

فلما انتهوا إلى الملك أخبروه خبر الصوت الذي أحياءه و الرّيح التي جمعتها ، فقال له الملك : هل لك يا جرجيس في ما هو خيرٌ لي ولك ، قلولا أن يقول الناس أنك فهرتنى وغلبتني لاتبعتك و آمنت بك و لكن اسجد لافلون سجدة واحدة أو اذبح له شاة واحدة ، ثم أنا أفعل ما سرّك . فلما سمع جرجيس هذا من قوله طمع أن يهلك الصنم حين يدخله عليه رجاء أن يؤمن له الملك حين يهلك صنمه ويأس منه فخدعه جرجيس فقال : نعم إذا شئت فأدخلني على صنمك أسجد له و اذبح له ، فرح الملك بقوله فقام إليه فقبل يديه ورجليه ورأسه وقال : إنني أعزم عليك أن لا تغفل هذا اليوم و لا تبعت هذه اللبلة إلّا في بيتي و على فراشي و مع أهلي حتى تستريح و يذهب عنك وجب العذاب فيرى الناس كرامتك على فأخلى له بيته وأخرج منه من كان فيه فظل جرجيس فيه حتى إذا أدركه الليل قام يصلي ويقرأ الزبور - و كان أحسن النامر صوتاً - فلما سمعته امرأة الملك استجابت له و لم يشعر إلّا و هي خلفه تبكي معه فدعاها جرجيس إلى الإيمان فأمنت و أمرها فكتمت إيمانها ، فلما أصبح غداً بد إلى بيت الأصنام ليسجد لها .

و قيل للعجوز التي كان سجن في بيتها : هل علمت أن جرجيس قد قُتِنَ بعدك و أصفى إلى الدنيا و أطعمه الملك في ملكه و قد خرج بد إلى بيت أصنامك ليسجد لها فخرجت العجوز في أعراضهم تحمل ابنها على عاتقها و توبّخ جرجيس والناس مشتعلون عنها .

فلما دخل جرجيس بيت الأصنام و دخل الناس معه نظر فإذا العجوز وابنها على عاتقها أقرب الناس منه مقاماً فدعا ابن العجوز باسمه فنطق بإجابته وما تكلم قبل ذلك قط .

ثم أقدمهم عن عاتق أمه يمشي على رجله سويتين وما واطأ الأرض قبل ذلك قط يقدميه ، فلما وقف بين يدي جرجيس قال : اذهب فادع لي هذه الأصنام وهي حينئذ على منابر من ذهب ، واحد وسبعون صنماً وهم يعبدون الشمس والقمر معها . فقال له

الغلام : كيف أقول للأصنام ؟ قال : تقول لها : إن جرجيس يسألك ويعزم عليك بالذي خلقك إلا جئت ، فلما قال لها الغلام ذلك أقبلت تدحرج إلى جرجيس ، فلما انتهت إليه ركض الأرض برجله فخسف بها وبصنابرها وخرج إبليس من جوف صنم منها هارباً فرقاً من الخسف ، فلما مرَّ بجرجيس أخذ بناصيته فخضع له برأسه و عنقه و كلمه جرجيس ، فقال له : أخبرني أينها الروح النجسة والخلق الملعون ما الذي يحملك على أن تهلك نفسك وتهلك الناس معك وإنا تعلم أنك وجندك تصيرون إلى جهنم ، فقال له إبليس : لو خيَّرت بين ما أشرفت عليه الشمس وأظلم عليه الليل وبين هلكة بني آدم وضاللتهم أو واحد منهم طرفة عين لاخترت طرفة عين على ذلك كله وإنه ليقع لي من الشهوة في ذلك واللذة مثل جميع ما يتلذَّذ به جميع الخلق ، ألم تعلم يا جرجيس أن الله أسجد لأبيك آدم جميع الملائكة فسجدوا له جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وجميع الملائكة المفرَّين وأهل السماوات كلهم وامنعنت من السجود ، فقلت : لا أسجد لهذا الخلق وأنا خير منه .

فلما قال هذا خلَّاه جرجيس فما دخل إبليس منذ يومئذ جوف صنم مخافة الخسف ولا بدخله بعدها في ما يذكرون أبداً .

وقال الملك يا جرجيس خدعتني وغررتني وأهلكك آلهتي ، فقال له جرجيس : إنما فعلت ذلك لتعبر وتعلم أنها لو كانت آلهة كما تقول إذنة لا منعت مني فكيف تقفك - وبلك - بآلهة لم تصنع أنفسها مني وإنما أنا مخلوق ضعيف لا أملك إلا ما ملكني ربي - فلما قال هذا جرجيس كلمتهم امرأة الملك - وذلك حين كشفت لهم إيمانها - وعددت عليهم أفعال جرجيس والعبر التي أراهم وفالت لهم : ما تنتظرون من هذا الرجل إلا دعوة فنخسف بكم الأرض فتهلكوا كما هلكت أصنامكم ، الله الله أيها القوم في أنفسكم ، فقال لها الملك : ويحك اسكندره ما أسرع ما أضلك هذا الساحر في ليلة واحدة وأنا أقاسيه منذ سبع سنين فلم يطق مني شيئاً ، قالت له : أفما رأيت الله كيف يظفر بك ويسلطه عليك فيكون له الفلج والحجة عليك في كل موطن ، فأمر بها عند ذلك فحملت على خشبة جرجيس التي كان علق عليها ، فعُلقت بها وجعلت

عليها الأمشاط التي جعلت على جرجيس ، فلما أملت وجيع العذاب قالت : ادع ربك يا جرجيس يخفف عني فإنني قد أملت العذاب ، فقال لها : أنظري فوقك ، فلما نظرت ضحكت فقال لها : ما الذي يضحكك قالت : أرى ملكين فوقى معهما ناج من حلي الجنة ينتظران به روعي أن يخرج فإذا خرجت زيناها بذلك الناج ، ثم صعدا بها إلى الجنة ، فلما قبض الله روحها أقبل جرجيس على الدعاء فقال : « اللهم أنت الذي أكرمتني بهذا البلاء لتعطيني به فضائل الشهداء اللهم فهذا آخر أبيامي الذي وعدتني فيه الراحة من بلاء الدنيا اللهم فإنني أسألك أن لا تقبض روعي ولا أزول من مكاني هذا حتى ينزل بهذا القوم المتكبرين من سطواتك و نعمتك ما لا قيل لهم به وما نشفى به صدري وتقر به عيني فإنهم ظلموني وعذبوني اللهم وأسألك ألا يدعوني داح في بلاء ولا كرب فيذكرني ويسألك باسمي إلا فرحت عنه ورحمته وأجبتك وشفعتني فيه » .

فلما فرغ من هذا الدعاء أعمار الله عليهم النار ، فلما احترقوا عمدوا إليه فضربوه بالسيوف غيظاً من شدة الحريق ليعطيه الله بالقنلة الرابعة ما وعدته فلما احترقت المدينة بجميع ما فيها وصارت رماداً حملها الله من وجه الأرض حتى ألقاها ثم جعل عاليها سافلها ، فلبثت زمناً من الدهر يخرج من تحتها دخان منتن لا يشمه أحد إلا سقم سقماً شديداً إلا أنها أسقام مختلفة لا يشبه بعضها بعضاً ، فكان جميع من آمن بجرجيس وقتل معه أربعة و ثلاثين ألفاً - الخ - .

ومن أراد نقل الأخبار لو لم يقتصر على الأخبار التي لها فرائض على صحتها وشواهد على صدقها فلا يجوز أن يروي الأخبار المقطوعة الكذب والواضحة البطلان فإنه تخريب للدين ووسيلة لطمع الملحدين ، والخبر من أخبار وهب بن منبه ولوكون أخباره من هذا القبيل استثناء ابن الوليد من روايات غادر الحكمة كعاصم . ولو كانت هذه القصة صحيحة لم لم يذكرها القرآن فإن قصته أطول من قصص موسى وعيسى وجميع النبيين وآياته أعظم من آيات جميع المرسلين .

و ليس المجعول في الطبري منحصراً بذلك الخبر بل أغلب ما رواه عن السري عن شعيب ، عن سيف ، مجمولة ولا سيما أخبار إخراج إبي ذر إلى الربيعة فإنه أنكر

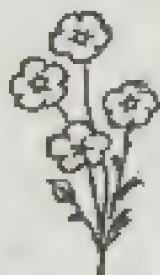
إخراجهم وروى خروجه بنفسه ونهى عثمان له عن الخروج لصيرورته أمراً يأت بعد الهجرة
وهو إنكار للمتواتر - وكذا أخبار حصر عثمان ، وأخبار قتله ، وأخبار الجمل فكلها
خلاف المتواتر .

ومن أخباره في الجمل أن علياً قال : وددت أنني مت قبل يوم الجمل بعشرين
سنة ، وقالت عائشة : وددت أنني مت قبل يوم الجمل بعشرين سنة .

ومن أخباره أن عائشة سألت عمن كان معها وعمن كان عليها ، فإذا أخبروها
بأنه قتل تقول : يرحمه الله ، فقيل لها : كيف ذلك ؟ قالت : كذلك قال النبي : « فلان
في الجنة و فلان في الجنة » - وإن علياً قال إنني لأرجو أن لا يكون أحد من هؤلاء
نقى قلبه إلا أدخله الله الجنة .

قلت : إذا كان مثل هذه الأخبار صحيحة يلزم أن يكون أصل الإسلام غير صحيح
لأنه تضمن الجمع بين الضدين وهو أمر محال .

ثم قول عائشة شاهداً لحكمها : إن النبي ﷺ قال : « عبدة في الجنة و عبدة
و شعبة في الجنة » و حمزة في الجنة و أبو جهل في الجنة .



﴿ الفصل الثالث ﴾

﴿ في أخبار زادوا عليها و نقصوا عنها و غيروها أو كانت على التشبيه ﴾

﴿ و الاستعارة فأجروها على الحقيقة فصارت بذلك مختلفة ﴾

ومن ذلك ما رواه أبو نعيم في أربعينه في أخبار المهدي عليه السلام في خبره الخامس والثلاثين و الحادي والعشرين بإسناده عن ابن مسعود ، وعن ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وآله : لا يذهب الدنيا حتى يبعث الله رجلاً من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي حتى يملأها قسطاً كما ملئت جوراً وظلماً .

أقول إن فقرة « واسم أبيه اسم أبي » زيد على الخبر افتراء و وجهه أنه لما تواتر عن النبي صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام الأخبار بالمهدي عليه السلام ادعى المنصور الدوانيقي أن ابنه المهدي هو ذلك - وكان اسم المهدي « محمد » واسم المنصور « عبدالله » ففي كتاب المنصور إلى الآفاق في أخذ الشيعة لابنه « فإِنَّ اسم المهدي محمد ابن أمير المؤمنين واسم أبيه عبدالله والزمان الذي كان يذكر ذلك فيه - الخ » .

وادعى عبدالله بن الحسن المحض أيضاً ذلك في ابنه محمد ، - وجداله في ذلك مع الصادق عليه السلام معروف ، فيحتمل أن يكون وضعوا الخبر بزيادة الفقرة للأول لكونه سلطاناً ، والناس مع الملوك .

ويحتمل أن يكون وضعوه للثاني وهو أظهر فإن الأول وإن كان سلطاناً إلا أن جباريته و كونه كبنى أمية كان أمراً معلوماً بخلاف الثاني فإن شبهته كانت قوية لكونه من أولاد أمير المؤمنين عليه السلام والهاشميين كانوا بايعوه في أواخر أيام بني أمية و منهم المنصور والزيدية كلهم تابعوه و بعض أهل شبهة الشيعة الإمامية أيضاً رجعوا إليه .

قال النوبختي في فرقه : « لما توفي الباقر عليه السلام قالت فرقة من أصحابه - ومنهم المغيرة بن سعيد - بإمامة محمد بن عبدالله » .

و ساعده على ذلك أكثر الطالبين لأنهم كانوا آيسين من الأئمة عليهم السلام أن ينقضوا .

قال أبو الفرج في مقاتله : « وكان أهل بيته يسمونه المهدي وشاع ذلك في العامة ، كما أنه لما كان تتماماً ^(١) وضعوا له خبراً بأن المهدي في لسانه رنة ^(٢) ، كما أنه لما كانت أمه مسمّاة بهند وضعوا له خبراً بأن اسم أمه على ثلاثة أحرف أو ثلثها هاء و آخرها دال . فكيف لا يضعون له اسم أبيه ، والإنسان إنما يعرف بالآب . وهؤلاء الحفقاء لم يعرفوا ما عرفه بنو أمية من كونه عليه السلام من ولد الحسين عليه السلام وأنه ابن أمة . فروى مقاتل أبي الفرج مسنداً عن الفلطي قال : قلت لمروان بن محمد جد محمد بن عبدالله وأنه يدعى هذا الأمر فقال : مالي ولد ما هو به ولا من بني أبيه وأنه لابن أم ولد ، ولم يهجه مروان حتى قتل .

ومما يوضح زيادة هذه الفقرة أنه روى الخبر عن حذيفة : « عن زر بن عبد الله وكذا ابن عمر في أسانيد آخر بدونها وقد نقلها أبو نعيم أيضاً ، وقال الكنجي الشافعي رواه الترمذي بدونها ، قال : والذي روى الزيادة « زائدة » وهو يزيد في الحديث . وأما احتمال بعضهم كون « اسم أبي » محرف « اسم ابني » والمراد الحسن عليه السلام ففي غاية البعد فالحسن عليه السلام كلاهما بعد أن أبته عليه السلام ومن كان له ابنان لا يصح أن يقول « ابني » مطلقاً بل لابد أن يعين .

ومنها ما رواه الخطيب في تاريخ بغداد ^(٣) - في عنوان محمد بن إسحاق بن مهران المعروف بشاموخ - عند روايته مسنداً ، عن أبي الزبير ، عن جابر قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : « إذا رأيتم معاوية يخطب على منبري فاقبلوه ، فإنه أمين مأمون » . أقول : إن أصل الخبر ما رواه نصر بن مزاحم في صفينته ^(٤) عن الحسن البصري

(١) تتم في الكلام : عجل فيه ولم يفهمه فهو تمام .

(٢) في لسانه رنة - بضم الراء وفتح الراء المثناة القوقية - أي عجمة .

(٣) ج ١ ص ٢٥٩ .

(٤) كتاب المنين ص ٢١٦ طبع ١٣٨٢ .

قال : قال رسول الله ﷺ : إذا رأيتم معاوية يخطب على منبري فاقتلوه ، قال الحسن : فحدثتني بعضهم قال : قال : أبو سعيد الخدري : فلم تفعل و لم تفعل .
فترى بدل قوله في الخبر «فاقتلوه» بقوله «فاقتلوه» من القبول و زاد قوله «فإنه أمين مأمون» شاهداً لما بدل - حشره الله معه .

ومنها ما رواه الطبري - في أيام القادسية - إن سعد بن أبي رقاص بعث إلى أسفل الفرات عاصم بن عمرو فسار حتى أتى ميسان فطلب غنماً أو بقرأ ، فلم يقدر عليها و تحصن من في الأفدان و غلوا في الآجام و دغل حتى أصاب رجلاً على طف أجرة فسأله و استدله على البقر و الغنم فحلف له و قال : لا أعلم و إذا هو راعي ما في تلك الأجرة - فصاح منها نود «كذب و الله وها نحن أولاء» فدخل فاستاق الثيران - الخ .

أقول : وحيث إن الرأوي له «سيف» فلا غرو منه فبدأ سناد الجعل لكن الحمار لم يعلم أن صيحة الثور تدل بالادلة العقلية التي لا دلالة فوقها على وجود الثيران نمة و كذب الرأوي : و قالوا : إن رجلاً طلب من صديق له اعارته حمارة فقال له ليس حماري في البيت فتبقي الحمار من البيت ، فقال الرجل لصديقه ما كنت أنتظر منك رد حاجتي ، فقال الصديق : و أنا ما كنت أنتظر منك تقديم هبيق حماري على قولي و تكذبي بتصديقه .

و أما ما قاله في ذيل خبره شاهداً لجعله «بأن» هذا الخبر بلغ الحجاج في زمانه فأرسل إلى نفر ممن شهدوا أحدهم نذير بن عمرو ، و الوليد بن عبد شمس ، و زاهر فسألهم فقالوا : نعم نحن سمعنا ذلك و رأيناها ، فقال : كذبتم - الخ .

فعلى فرض عدم جعله نقول : إن الموام لا يستنبطون الأمور فترى أنهم يدعون مشاهدة كثير من خوارق العادات لمن لهم به عقيدة و لا أصل لها أصلاً ، و الدليل على ذلك قولهم «سمعنا ذلك و رأيناها» فمن رأى شيئاً بعينه لا يحتاج أن يقول فبال : «إنني سمعته» .

وأيضاً استدلوا على صحة خبرهم بأنهم استاقوا الثيران ، فإن استيقا الثيران

دليل على وجودها لا على نكلمها و من هذا القبيل استدلال عامة عوام الناس .
 ومثله قوله في ذيل ما مرّ «أنّ» الحجاج قال لهم : فما كان الناس يقولون في
 ذلك ؟ قالوا : آية تبشير يستدل بها على رضا الله وفتح عدونا « فإن » مجرد
 صياح الثيران بكفى في تفألهم و لو كان ثور نكلم كان ذلك دلالة نبوءة لا آية تبشير و
 يتفق مثل ذلك باضعافه لمن كان له إقبال و دولة من أهل الحق أو الباطل .



﴿ الفصل الرابع ﴾

○ (في أخبار مختلفة) ○

منها ما في كتاب سليم وفي إرشاد الديلمي عنه قال عبد الرحمن بن غنم الأزدي مات معاذ بن جبل بالطاعون - إلى أن قال - فسمعت يقول : « ويل لي وويل لي - إلى أن قال - قال لموالاني عدو الله علي ولي الله - إلى أن قال بعد أن ذكر أن أبا عبيدة وسالمًا مولى أبي حذيفة أيضاً دعوا بالويل حين موتهما - قال سليم فحدثت بحديث ابن غنم هذا كله محمد بن أبي بكر ، فقال : أكنتم علياً واشهد أن أباي قد قال عند موته مثل مقالتهم - إلى أن قال بعد أن نقل عن ابن عمر أنه أيضاً سمع أباة عند موته - قال سليم : فقلت لمحمد بن أبي بكر : هل شهد موت أبيك غيرك و أخيك عبد الرحمن وعائشة وعمر ؟ قال : لا ، قلت : وهل سمعوا منه مثل ما سمعت ؟ قال : سمعوا منه طرفاً فبكوا وقالوا : هو يهجر ، فأما كل ما سمعت أنا فلا - إلى أن قال - ثم خرج عمر وخرج أخى وخرجت عائشة ليتوضأوا للصلاة فاستمعني من قوله ما لم يسمعوا ، فقلت له : لما خلوت به يا أبا قل : « لا إله إلا الله » قال : لا أقولها ولا أقدر عليها أبداً حتى أرد النار فأدخل الثابوت - إلى أن قال - فما زال يدعو بالويل والنبور حتى غمضته ، ثم دخل عمر علي فقال : هل قال بعدنا ؟ فحدثته ، فقال : يرحم الله خليفة رسول الله أكنتم ، هذا كله هذيان وأنتم أهل بيت يعرف لكم الهذيان عند موتكم قالت عائشة صدقت - الخبر .

أقول : والدليل على وضعه أن محمد بن أبي بكر كان حين وفاة أبيه ابن سنتين وأشهر ، لأنه ولد في حجة الوداع .

وأما جواب المجلسي عن هذا « بأنه لعنه مما صحف فيه النسخ أو الرواة - أو يقال : إن ذلك كان من معجزات أمير المؤمنين عليه السلام ظهر فيه » ففي غير محله .

إما الأول فلأن محمد بن أبي بكر ذكر فيه كراراً بحيث لا يحتمل فيه التصحيف .
- كيف وفي آخر الخبر « قال سليم فلما قتل محمد بن أبي بكر بمصر وعزينا أمير المؤمنين
عليه السلام فحدثته بما حدثني به محمد قال : أما إنه شهيد حي يرزق » .

ولأن المفيد وابن الغضائري طعنا في كتاب سليم بالاشتغال على مثل ذلك .
قال الأول في شرح اعتقادات الصدوق : « وأما ما تعلق به من حديث سليم الذي رجع
فيه إلى الكتاب المضاف إليه برواية أبان بن أبي عبيد فالتعني فيه غير صحيح غير أن
هذا الكتاب غير موثوق به ولا يجوز العمل على أكثره وقد حصل فيه تخطيط وتدليس
فينبغي للمستدين أن يجتنب العمل بكل ما فيه ولا يعول على مجلته والتقليد لروايته .
وقال الثاني - بعد عنوان سليم في كتابه - « وينسب إليه هذا الكتاب المشهور
إلى أن قال - والكتاب موضوع لامرية فيه وعلى ذلك علامات شافية تدل على ما ذكرناه
منها ما ذكر أن محمد بن أبي بكر وعظ أباه عند موته ، ومنها أن الأئمة ثلاثة عشر
- الخ » .

وأما نقل المشايخ الثلاثة عن الكتاب ومدح النعماني له فلا يفيد بعد ما عرفت .
هذا ، وابن الغضائري وإن طعن في جميع الكتاب - وقال في أبان : « نسب وضع
كتاب سليم إليه » لكن الأصح ما قال المفيد من وقوع التخطيط فيه فلا يعول على مجلته
فما قامت القرائن من أخباره على صحته يعمل بها وما قامت على عدمها يجتنب العمل
بها ، وما خللت عنها يتوقف فيها .

وأما الحمل الثاني فالخبر أيضاً آيب عنه لأنه دال على كون محمد رجلاً ولو
كان تكلمه معجزة لدل عليه الخبر .

وقد روى نظير ما اشتمل عليه الكتاب العامة أيضاً فروى كاتب الواقدي عن
بعضهم أن أبا بكر أوصى أن تغسله امرأته أسماء فإن عجزت أعانها ابنه محمد وقال :
قال الواقدي : هذا الحديث ذهلي وإقما كان لمحمد يوم توفي أبو بكر ثلاث سنين .
ومنها ما رواه الكافي في « باب شأن إننا أنزلناه » بإسناده عن سهل ، وعن أحمد
ابن محمد جميعاً ، عن الحسن بن العباس بن الحريش ، عن أبي جعفر الثاني عليه السلام عن

أبي عبد الله عليه السلام قال : بينا أبي جالس وعنده نفر إذ استضحك حتى اغرورقت عيناه دموعاً ، ثم قال : هل تدرون ما أضحكني ؟ فقالوا : لا قال : زعم ابن عباس أنه من الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ، فقلت له : هل رأيت الملائكة يا ابن عباس تخبرك بولايتها لك في الدنيا والآخرة مع الأمن من الخوف والحزن ؟ فقال : إن الله تعالى يقول : « إنما المؤمنون إخوة » وقد دخل في هذا جميع الأمة ، فاستضحكت ثم قلت : صدقت يا ابن عباس ، أشدك الله تعالى هل في حكم الله اختلاف ؟ فقال : لا ، فقلت : ما نرى في رجل ضرب رجلاً أصابعه بالسيف حتى سقطت ثم ذهب وأتى رجل آخر فأطار كفه فأثني به إليك وأنت فاض كيف أنت صانع ؟ قال : أقول لهذا المقطوع : أعطه دية كفه وأقول لهذا المقطوع : صلحه على ما شئت وابعث به إلى ذوى عدل قال : جاء الاختلاف في حكم الله تعالى ونقض القول الأول ، أبي الله تعالى أن يحدث في خلقه شيئاً من الحدود وليس تفسيره في الأرض اقطع قاطع الكف ، ثم أعطه دية الأصابع ، هذا حكم الله ليلة ينزل فيها أمره إن جحدتها بعد ما سمعت من رسول الله ﷺ فأدخلك النار كما أعمى بصرك يوم جحدتها علي بن أبي طالب عليه السلام قال : فذلك عمى بصري ، قال : وما علمك بذلك فوالله إن عمى بصره إلا من صفقة جناح الملك ، فاستضحكت ثم تركته يومه ذلك لسخافة عقله .

ثم لقيته فقلت : يا ابن عباس ما تكلمت بصدق مثل أمس قال لك علي بن أبي طالب : إن ليلة القدر في كل سنة وإنه ينزل في تلك الليلة أمر السنة وإن لذلك ولادة بعد رسول الله ﷺ ، فقلت : من هم ؟ فقال : أنا وأحد عشر من صليبي أئمة محدثون فقلت : لا أراها كانت إلا مع النبي فتبدي لك الملك الذي يحدثه فقال : كذبت يا عبد الله رأيت عيناى الذي حدثك به علي ولم نره عيناه ولكن وعاء قلبه ووفر في سمعه ، ثم صفقت بجناحه فعميت قال : فقال ابن عباس : ما اختلفنا في شيء فحكمه إلى الله ، فقلت له : فهل حكم الله في حكم بأمرين ؟ قال : لا ، فقلت : مهناهلك وأهلك .

أقول : وبشهادة لوضعه أمور الأول أن المفهوم منه أن محاكاة الباقر عليه السلام مع ابن عباس كان في زمان إمامته مع أن إمامته كانت بعد خمس وتسعين وابن عباس مات

بالطائف في فتنة ابن الزبير سنة ثمان و ستين و إنما أدر كه الباقر عليه السلام في صفراء .
 فروى الكشي عن الصادق عليه السلام إن أمي كان يحب ابن عباس حباً شديداً
 و كانت أمه تلبسه ثيابه و هو غلام فينطلق إليه في غلمان بني عبدالمطلب ، فأناء بعد ما
 أصيبت بصره ، فقال : من أنت ؟ قال : أنا محمد بن علي بن الحسين ، فقال : حسبك من
 من لا يعرفك فلا عرفك .

الثاني أنه دال على نصب ابن عباس مع أن استنصاره من المتواترات ومحتاجاته
 في الإمامة مع عمر ومعاوية وعائشة وابن الزبير وغيرهم مشهورة معروفة .
 الثالث أنه مشتمل على أن عمي ابن عباس كان من صفقة جناح جبرئيل لجده
 ليلة القدر على أمير المؤمنين عليه السلام مع أن المسعودي قال : و كان ذهاب بصر ابن عباس
 لبكائه على علي والحسن والحسين عليهم السلام .

ولم لم يعم جبرئيل مبغض أمير المؤمنين عليه السلام و أمي من كان في أوّل المحامين
 عنه عليه السلام فإنه لم يخط أحد لسانه و بيانه بعد المعصومين عليهم السلام . ولم لم يعم معاوية
 الذي كان يعير بني هاشم بالعمى ففي معارف ابن قتيبة ^(١) « ثلاثة مكافيف في نسق : عبدالله
 ابن العباس وأبوه العباس وأبو العباس عبدالمطلب . قال : ولذلك قال معاوية لابن عباس
 أنتم يا بني هاشم تصابون في أبصاركم ، فقال ابن عباس ، وأنتم يا بني أمية تصابون في
 بصائركم » .

و روى الاستيعاب أن سبب عماء رؤيته لجبرئيل فروى عنه أنه قال : رأيت رجلاً
 مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم أعرفه فسألته عنه فقال لي : رأيتني ؟ قلت : نعم ، قال : ذاك جبرئيل
 أما إنك ستفقد بصرك ، قال : فعسى بعد ذلك في آخر عمره .

قلت : لو صح خبر استيعاب يكون محمولاً على عدم استعداد ابن عباس لرؤية
 جبرئيل ولعل الجاعل سمع بمثل ذلك فبدله بما قال .

و مما يوضح أن ابن عباس كان في كمال الخصوصية مع أمير المؤمنين عليه السلام أن
 معاوية أمر بعد التحكيم بالقنوت على ابن عباس كما أمر بالقنوت على أمير المؤمنين

و الحسن بن علي و مالك الأشتر .

الرابع أن عبارات الخبر مختلفة منحلّة بحيث لا يكاد يفهم منها معصّل ولا يتكلم بمثلها أدنى رجل من العامة ، فكيف يتكلم بمثلها أئمة هم أمراء الكلام ، وفيهم انتشبت عروقه و تشعبت غصونه .

بل لم ينحصر الاختلال بهذا الخبر بل جميع أخبار ذلك الباب التي هي أخبار تسعة كلها بسند واحد عن كتاب ابن حريش المذكور في آخر السند مختلفة منحلّة .

والله در ابن الغضائري في وصف كتابه حيث قال - بعد عنوان الرّجل - : « كتابه فاسد الألفاظ تشهد مخائله على أنه موضوع » .

و كذلك تلميذه التحرير النجاشي فقال - بعد عنوانه - : « كتابه ردي الحديث مصطبب الألفاظ ولا غرو في رواية سهل الآدمي له فتقدّم عن النجاشي أن الأشعري يشهد على سهل بالغلو والكذب وأخرجه من قم إلى الرّي . وقال الكشي : إن الفضل ابن شاذان كان لا يرتضى سهل الآدمي و يقول : « إنه أحمق » و إنما العجب من رواية أحمد الأشعري له ، اللهم إلا أن يكون ذكر أحمد خلطاً من النساخ أو وهماً من الكليني حيث إنه فيما يأتي اقتصر في روايته على سهل الآدمي .

الخامس أن ما اشتمل عليه الخبر من حكم الحدّ و حكم الدّية خلاف ما اشتهر بين الإماميّة و لم يعمل به الكليني نفسه حيث ذكره في النوادر . والنوادر ما لا يعمل بها - فقال في كتاب ديات كافيّه (باب نادر) ^(١) « عدّة من أصحابنا عن سهل ، عن الحسن بن العباس الحريش ، عن أبي جعفر الثاني عليه السلام قال : قال أبو جعفر الأوّل عليه السلام لعبدالله ابن العباس أنشدك الله هل في حكم الله اختلاف - إلى قوله هذا حكم الله كما مر » .

ولم يروه الفقيه الذي تضمن بصحّة ما يرويه فيه ولم يعمل به إلا الشيخ في نهايته و تبعه تلميذه القاضي و رده الحلّي بكونه خرقاً للإجماع و قال : هذه الرّواية مخالفة لأصول المذهب لأنّه لا خلاف بيننا أنّه يقتص من العضو الكامل للناقص .

والمختلف نقل الرّواية مستنداً للشيخ و قال « في طريقه سهل » و ذهل عن كون

ابن حريش أضعف كما غفل عن طريق الخبر الآخر .

ومنها ما رواه في الروضة ح ٣٠٨ عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن مقاتل بن سليمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام : ما أتته كم كان طول آدم عليه السلام حين هبط به إلى الأرض وكم كان طول حواء ؟ قال : وجدنا في كتاب علي عليه السلام أن الله تعالى لما أهبط آدم وزوجته حواء إلى الأرض كانت رجلاه بثنية الصفا ، ورأسه دون أفق السماء وإنه شكى إلى الله تعالى ما يصيبه من حر الشمس ، فأوحى الله إلى جبرئيل إن آدم قد شكى ما يصيبه من حر الشمس فأعززه غمزة وصير طول سبعين ذراعاً بذراعه وأعز حواء فصير طولها خمسة وثلاثين ذراعاً بذراعها .

أقول : إن الله الحكيم الذي أحسن كل شيء خلقه والرحمن الذي ما نرى في خلقه من تفاوت ، ولا ترى فيه من فطور ووقى كل دابة وطير مصالحة ووقاه مقاسمه كيف يخلق خليفته في أرضه - الذي أكرمه بسجود ملائكته - ناقصاً كما قال في هذا الخبر مع أنه بعد غمزه وصيرورته سبعين ذراعاً بذراعه - ولا بد أن كل ذراع منه كان مقدار أذرع منا - كان المحذور باقياً لأنه كان لا يكتنه من الشمس بناء .

والرأى - وهو مقاتل - عامي بترى كما في رجالى الشيخ والبرقى فالخبر وضع منه ، ويحتمل صدور الخبر نقية حيث إن الأصل في المضمون العامة وإن بدّلوا شكاية آدم من حر الشمس بشكاية الملائكة من طول آدم وبشكاية آدم من قصره بعد غمزه مع غرائب آخر .

روى الطبري ، عن عطاء قال : لما أهبط الله آدم من الجنة كان رجلاه في الأرض ورأسه في السماء يسمع كلام أهل السماء ودعاءهم يأتس إليهم فيها به الملائكة حتى شكى إلى الله تعالى في دعائها وفي صلاتها ، فخفضه إلى الأرض قلماً فقد ما كان يسمع منهم استوحش حتى شكى ذلك إلى الله في دعائه وفي صلاته فوجهه إلى مكة فصار موضع قدمه قرية وخطوته مفازة حتى انتهى إلى مكة - الخبر .

و عن ابن عباس إن خطوه كان مسيرة ثلاثة أيام وإن كان رأسه ليبلغ السماء فاشكت الملائكة نفسه فهمزه الرحمن همزة فتطأ مقدار أربعين سنة .

قلت : هل كانت الملائكة وحوشاً حتى تنفر من آدم ، أو لم تعلم أنه هو آدم الذي أمرها بالسجود له ، وأنبأهم بالأسماء التي كانوا لا يعلمونها ، ما هذه الأكاذيب إلا عاجيب ؟ !

ومن المضحك ما رواه الطبري في إسناد آخر عن ابن عباس : إن آدم حين هبط يمسح رأسه السماء فمن ثم صلع وأورث ولده الصلع - الخبر - .

ومنها ما في عيون المعجزات مسنداً عن سليم ، عن أمي ذئب : رأيت السيد محمد أو قد قال لأمر المؤمنين عليه السلام ذات ليلة : إذا كان غد أقصد إلى جبال البقيع وقف على نثر من الأرض فإذا برغت الشمس فسلم عليها فإن الله تعالى قد أمرها أن تعجيبك بما فيك ، فلما كان من الغد خرج أمير المؤمنين عليه السلام ومعه أبو بكر وعمر وجماعة من المهاجرين والأنصار حتى وافى البقيع ووقف على نثر من الأرض ، فلما أطلعت قرنيها قال عليه السلام : « السلام عليك يا خلق الله الجديد المطيع له » فسمعوا دويماً من السماء و جوابه قائل يقول : « و عليك السلام يا أول يا آخر يا ظاهر يا باطن يا من هو بكل شيء عليم » .

فلما سمع أبو بكر وعمر والمهاجرون والأنصار كلام الشمس صعدوا ثم أفاقوا بعد ساعات وقد انصرف أمير المؤمنين عليه السلام عن المكان فوافوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع الجماعة وقالوا : أنت تقول عليّ بشر مثلنا وقد خاطبتك الشمس بما خاطب الباري نفسه ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : وما سمعتموه منها ؟ فقالوا : سمعناها تقول : « السلام عليك يا أول » قال : صدقت هو أول من آمن بي ، فقالوا : سمعناها تقول : « يا آخر » قال : صدقت هو آخر الناس عهداً بي يفسكني ويكفنني ويدخلني قبري ، فقالوا : سمعناها تقول : « يا ظاهر » قال : صدقت ظهر علمي كله له . فقالوا : سمعناها تقول : « يا باطن » قال : صدقت بطن سرّي كله له . قالوا : سمعناها تقول : « يا من هو بكل شيء عليم » قال : صدقت هو العالم بالحلال والحرام والفرائض والسنن وما شاكل ذلك ، فقاموا كلهم وقالوا : « لقد أوفعنا محمد في طغياء » ^(١) و خرجوا من باب المسجد .

(١) الطغياء من الليالي : المظلمة .

أقول : هو من أخبار الغلاة الذين وضعوا أن صوت الرعد هو صوت علي عليه السلام في السماء . وهو من الأخبار التي دسها أصحاب المغيرة في كتب أصحاب الباقر عليه السلام أو أصحاب أبي الخطاب في كتب أصحاب الصادق عليه السلام ، وجعلوا لها أساساً كما مر عن يونس بن عبد الرحمن عن الرضا عليه السلام .

ولو كان للخبر أصل لم يذكره عليه السلام يوم الشورى وقد كان عليه السلام عند مناقبه ذلك اليوم لا تمام الحجّة على الناس كما روى ذلك العامة والخاصة وما في الخبر على فرض صحته - من أظهرها ولو كان لها شهرها .

مع أن ما ذكره في معنى الظاهر والباطن غير صحيح فإنه على ما فسر علم النبي و سرّه هما الظاهر والباطن لا هو عليه السلام .

كما أن قوله « يا خلق الله الجديد » غلط فإن كل يوم تطلع فيه الشمس يوم جديد تقول في الدعاء « اللهم » وهذا يوم حادث جديد وهو علينا شاعد عتيد ، وأما نفس الشمس فليس خلقاً جديداً ولا يعلم بدء خلقها غير خالقها .

كما أن قوله « بما خاطب به الباري نفسه » أيضاً غلط فإن الله تعالى لم يخاطب نفسه بالأوّل والآخِر ، والظاهر والباطن ، والعليم بكل شيء بل وصف نفسه بهاوصفاً خبرياً : « هو الأوّل والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم » .

مع أنهم عليه السلام لم يكونوا يرضون أن يوصفوا بما وصف به الباري تعالى وإن كان وصفهم بمعنى آخر : وكانوا يتحاشون عن ذلك جداً لئلا يصير شبهة للناس ومستمكاً للغلاة . وكان النبي صلى الله عليه وآله يقول لأُمير المؤمنين عليه السلام : « لو لا أن تقول طوائف من أمتي فيك ما قالت النصارى في عيسى بن مريم لقلت فيك مقالا لا نمر في طريق إلا أخذ الناس تراب ذلك الطريق تيمناً به » .

ومنها ما عن الخرائج مرفوعاً عن دعبل عن الرضا عليه السلام عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : كنت عند أبي الباقر عليه السلام إذ دخل عليه جماعة من الشيعة وفيهم جابر بن يزيد فقالوا : هل رضي أبوك علي عليه السلام بأجامة الأوّل والثاني قال : اللهم لا ، قالوا : فلم نكبح من سببهم خولة الحنفية إذا لم يرض بأجاعتهم فقال عليه السلام : أغض يا جابر بن يزيد

إلى منزل جابر بن عبد الله الأنصاري فقل له : إن محمد بن علي يدعوك ، قال : فأتيته منزله و طرقت عليه الباب فتناداني جابر بن عبد الله من داخل الدار : اصبر يا جابر بن يزيد قلت في نفسي من أين علم جابر الأنصاري أنني جابر بن يزيد ولا يعرف الدلائل إلا الأئمة من آل محمد والله لا سألتني إذا خرج إلي ، فلما خرج قلت له : من أين علمت أنني جابر وأنتي على الباب وأنت داخل الدار ؟ قال : خبرني مولاي الباقر عليه السلام البارحة أنك تسأله عن الحنفية في هذا اليوم وأنا أبعته إليك يا جابر بكرة غد وأدعوك ، فقلت : صدقت ، قال : سر بنا قسراً جميعاً حتى أتينا المسجد فلما بهر مولاي الباقر عليه السلام بنا ونظر إلينا قال للجماعة : قوموا إلى الشيخ فاسألوه حتى ينبتكم بما سمع و رأى ، فقالوا : يا جابر هل راض إمامك علي بن أبي طالب بإمامة من تقدم ؟ قال : اللهم لا ، قالوا : فلم نكح من سبهم إذ لم يرض بإمامتهم ؟

قال جابر : آه آه لقد ظننت أنني أموت ولا أسأل عن هذا إذ سألتهموني فاسمعوا وعوا ، حضرت السبي وقد أدخلت الحنفية فيمن أدخل ، فلما نظرت إلى جمع الناس عدلت إلى نربة النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرئت رنة وزفرت زفرة وأعلنت بالبكاء والتحيب ، ثم نادى السلام عليك يا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك وعلى أهل بيتك من بعدك ، هؤلاء أممك سيونا سبي النوب والدائم والله ما كان لنا إليهم من ذنب إلا الميل إلى أهل بيتك ، فجعلت الحسنه سيئة والسبيئة حسنة فسيينا ، ثم انعطفت إلى الناس وقالت : لهم سيئتمونا وقد أقرنا بشهادة ألا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ؟ قالوا : منعتمونا الزكاة ، قالت : هبوا الرجال منعوكم فما بال النسوان ؟ فسكت المتكلم كأنما ألقم حجراً ، ثم ذهب إليها طلحة و خالد برميان في التزويج إليهما نوبين فقالت لست بعريانة فتكسوني ، فبلى : إنهما يريدان أن يتزايدا عليك فأيتهما زاد علي صاحبك أخذك من السبي ، قالت : هيهات والله لا يكون ذلك أبداً ولا يملكني ولا يكون لي بيع إلا من يخبرني بالكلام الذي قلته ساعة خرجت من بطن أمي فسكت الناس ينظر بعضهم إلى بعض و ورد عليهم من ذلك الكلام ما أبهر عقولهم و أخرس ألسنتهم و بقى القوم في دهشة من أمرها ، فقال أبو بكر ما لكم ينظر بعضكم إلى بعض قال الزبير لقلوبها الذي سمعت قال أبو بكر ما هذا

الأمر الذي أحصر أفهامكم إنها جارية من سادات قومها ولم تكن لها عادة بها لقيت
ورأت فلا شك أنها داخلها الفرع وتقول ما لا تعصّل له ، فقالت : رحمت بكلامك غير
مرعى ، والله ما داخلني جراح ولا فرع ، والله ما قلت إلا حقاً ولا نطقت إلا فصلاً و
لا بد أن يكون كذلك . وحق صاحب هذه البنية ما كذبت ، ثم سكنت وأخذ طلحة
و خالد نوبيهما وهي قد جلست ناحية من القوم .

فدخل علي بن أبي طالب عليه السلام فذكروا له حالها فقال : هي صادقة فيما قالت ،
وكانت حالتها وفصحتها كيت وكيت في حال ولادتها - وقال : إن كل ما تكلمت به في
حال خروجها من بطن أمها كذا وكذا ، وكل ذلك مكتوب على لوح معها ، فرمت
باللوح إليهم لما سمعت كلامه عليه السلام فقرؤوها على ما حكى علي بن أبي طالب عليه السلام
لا يزيد حرفاً ولا ينقص ، فقال أبو بكر : خذها يا أبا الحسن بارك الله لك فيها ، فوثب
سلمان وقال : والله ما لأحد ههنا منة على أمير المؤمنين بل لله المنّة و لرسوله ولأمير-
المؤمنين عليه السلام والله ما أخذها إلا بمعجزه الباهر وعلمه القاهر وفضله الذي يعجز عنه
كل ذي فضل .

ثم قال المقداد : ما بال أقوام قد أوصح الله لهم الطريق للهداية فتركوه وأخذوا
طريق العمى وما من قوم إلا وتبين لهم فيدلائل أمير المؤمنين .
وقال أبو ذر : وأعجبنا لمن يعاند الحق وما من وقت إلا وينظر إلى بيانهاتها
الناس قد بين لكم فضل أهل الفضل ، ثم قال : يا فلان آمن على أهل الحق بحقيقتهم
وهم بما في يديك أحق وأولى .

وقال عمار : أناشدكم بالله أَمَا سلمنا على أمير المؤمنين هذا علي بن أبي طالب في
حياة رسول الله بأمره المؤمنين ، فزجره عمر عن الكلام فقام أبو بكر فبعت علي عليه السلام
خولة إلى بيت أسماء بنت عميس قال لها : خذي هذه المرأة وأكرمي مثواها فلم تزل خولة
عند أسماء بنت عميس إلى أن قدم أخوها وتزوجها علي بن أبي طالب عليه السلام فكان الدليل
على علم أمير المؤمنين عليه السلام وفساد ما يورده القوم من سبهم أنه عليه السلام تزوجها نكاحاً
فقالت الجماعة : يا جابر أنفذك الله من حر النار كما أنفدتنا من حرارة الشك

ورواه المناقب (في باب إخباره عليه السلام بالمنايا) قائلا وقيل للباق عليه السلام : قد رضى أبوك بإمامتهما لما استحل من سبيهما فأشار إلى جابر الأنصاري فقال جابر : رأيت الحنفية - إلى أن قال - فجاء أمير المؤمنين عليه السلام وناداه يا خولة اسمعي الكلام وعي الخطاب لما كانت أمك حاملة بك وضربها الطاق واشتد بها الأمر نادى اللهم سلمني من هذا المولود سالماً - فسبقت الدعوة لك بالنجاة ، فليت وضعتك ناديت من تحتها : لا إله إلا الله محمد رسول الله يا أئمة لم تدعين عليّ و عمّا قبل سبيلك سيّد يكون لي منه ولد ، فكنت ذلك الكلام في لوح نحاس فدفنته في الموضع الذي سقطت فيه فلما كانت في الليلة التي قبضت أمك فيها أوصت إليك بذلك ، فلما كان وقت سبيك لم يكن لك حمة إلا أخذ ذلك اللوح فأخذنيه وشدنيته على عضدك هاتئ اللوح ، فأنا صاحب هذا اللوح و أنا أمير المؤمنين وأنا أبودك الغلام الميمون و اسمه محمد ، فدفنت اللوح إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقرأه عثمان لأبي بكر فوالله ما زاد على ما في اللوح حرفاً واحداً ولا نقص ، فقالوا : بأجمعهم صدق الله و رسوله إذ قال : أنا مدينة العلم و عليّ بابها ، فقال أبوبكر : خذها - الخ .

و نقله البحار عن الفضائل عن الحسين بن أحمد المدني عن الحسين بن عبدالله ، و البكري عن عبدالله بن هشام ، عن الكلبي ، عن ميمون بن مصعب المكي بمكة ، قال : كنا عند أبي العباس بن سائور المكي فأجربنا حديث أهل الردّة فذكرنا خولة الحنفية و نكاح أمير المؤمنين عليه السلام لها فقال : أخبرني عبدالله بن الحسين الحسيني قال : بلغني أن الباقر عليه السلام بن علي عليه السلام كان جالساً ذات يوم إذ جاءه رجلان فقالا : يا أبا جعفر ألسن القائل أن أمير المؤمنين عليه السلام لم يرض بإمامة من تقدّمه ؟ فقال : بلى ، فقالا له : هذه الخولة تكحبها من سبيهم ولم يخالفهم على أمرهم مذحياتهم ؟ فقال الباقر عليه السلام : من فيكم يأتيني بجابر بن عبدالله - إلى أن قال - وقد سباني حنيفة مع مالك ابن نويرة من قبل خالد بن الوليد - إلى أن قال - فوثب إليهما رجلان من المهاجرين أحدهما طلحة و الآخر الزبير - إلى أن قال - قالت : لا يملكني و يأخذ رقبتني إلا من يخبرني بما رأيت أمّي و هي حاملة بي - إلى أن قال - فقال عليه السلام : أخبرك و أملكك

فقلت : من أنت أيها المجترى دون أصحابه ؟ فقال : أنا علي بن أبي طالب ، فقال :
 لعلك الرجل الذي نصبه لنا النبي ﷺ في صبيحة يوم الجمعة بقدير خم علماء الناس
 فقال : أنا ذلك الرجل قال : من أجلك نهينا ومن تحرك أنينا لأن رجالنا قالوا :
 لا نسلم صدقات أموالنا ولا طاعة نفوسنا إلا لمن نصبه محمد ﷺ فينا وفيكم علماء ، قال
 ﷺ : إن أجركم غير ضائع وإن الله يوفى كل نفس ما عملت من خير ، ثم قال : يا
 حنيفة ألم تعلم أنك أملك في زمان قحط قد منعت السماء قطرها والأرضون نباتها
 وغارت العيون والأنهار حتى أن البهائم كانت ترد المرعى فلا تجد شيئاً وكانت أملك
 تقول لك : إنك حمل مشوم في زمان غير مبارك وكأنك تقولين يا أمتي لا تطيرن بي
 فإني حمل مبارك إنشاء منشأ مباركاً صالحاً و يملكني سيد وأرزق منه ولداً يكون
 للحنيفة عزاً ، فقلت : صدقت ، فقال ﷺ : إنه كذلك وبه أخبرني ابن عمي النبي
 ﷺ فقال : ما العلامة التي بيني وبين أمتي ؟ فقال : لما وضعتك كتبت كلامك بالرقب
 في لوح من نحاس وأودعته عتبة الباب ، فلما كان بعد حولين عرضه عليك فأقررت به
 فلما كان بعدت سنين عرضه عليك فأقررت به ، ثم جمعت بينك وبين اللوح وقالت
 لك : يا بنيت إذا نزل بساحتكم سافك و ناهب لأموالكم و ساب لذراريكم و سبيت في
 من سبي فخذ اللوح واجتهد أن لا يملكك من الجماعة إلا من يخبرك بالرقب وبما
 في هذا اللوح ، فقلت : صدقت فأين هذا اللوح فقال : هو في عقيصتك فعند ذلك دفعت
 اللوح إليه ﷺ - الخبر - .

أقول : إن الواضع سمع أن بعض العرب قالوا لأبي بكر : « نقيم الصلاة ولا
 تؤتيك الزكاة » فحكم بارتدادهم وقتلهم وسباهم فزعم أن الحنيفة منهم ولم يعلم أنها
 من قوم مسيلمة الكذاب الذي ارتد في حياة النبي ﷺ ونبيه وكتب إليه نصف
 الأرض لي ونصفها لك وأنا شريكك في النبوة ولكن قريشاً لا ينصفون ، وأتى بقرآن
 مضحك .

مع أن كونها من سبي أبي بكر قول ، وذهب المدائني إلى كونها من سبيه ﷺ
 في زمن النبي ﷺ فقال : « قالوا : بعث النبي ﷺ علياً ﷺ إلى اليمن فأصاب

خولة لبني زبيد وقد ارتدوا مع عمرو بن معديكرب ، وكانت زبيد سبتها من بني حنيفة في غارة لهم عليها فصارت في سهم علي عليه السلام فقال له النبي صلى الله عليه وآله : « إن ولدت منك غلاماً فسمه باسمي وكنته بكنيتي » فولدت له بعد موت فاطمة عليها السلام محمداً فكناه أبا القاسم .

و ذهب البلاذري إلى كونها من سبي بني أسد في أيام أبي بكر لا من سبي أبي بكر فقال : « إن بني أسد أغارت على بني حنيفة في خلافة أبي بكر فقبوا خولة بنت جعفر وقدموا بها المدينة فباعوها من علي عليه السلام و بلغ قومها خبرها فقدموا المدينة على علي عليه السلام فمرفوها وأخبروه بموضعها منهم فأعتقها ومهرها وتزوجها فولدت له محمداً فكناه أبا القاسم .

و بالجملة كونها من سبي أبي بكر غير معلوم حتى يحتاج إلى موضوعاته العجيبة ومن المضحك احتمال خبر الخرائج والمناقب على أنها تكلمت ساعة ولادتها فهل كانت هذه المرأة عيسى بن مريم ولم تكن لمريم التي نادتها الملائكة أن الله اسطفاها على نساء العالمين هذه المنزلة .

وخبر الفضائل وإن بدل تكلمها برؤيا أمتها إلا أنه ليس أقل منهما حيث إنه اشتمل على أن أمتها عرضت اللوح الذي كتبت فيه رؤياها عليها بعد حولين من ولادتها .

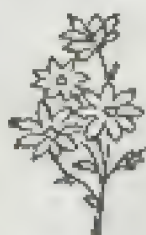
ومن الغريب احتمال الأولين علي بعنه عليه السلام لها عند أسماء بنت عميس حتى يجيء أخوها ولم يعلم أن بيت أسماء كان يومئذ بيت أبي بكر حيث إنها كانت زوجته . والذي احتمل قريباً أن الخبر من وضع الكيسانية الذين ادّعوا أن ابنها المهدي وأمه غائب وضعوه لأم إمامهم . كما أن الزيدية أيضاً وضعوا الخبر لأم إمامهم كما مر .

هذا و قلنا : إنه لم يعلم أن يكون شراء الحنفية هذه من سبي أيام أبي بكر ولكن التغلبية أم عمر بن علي و رقية بنت علي اتفق أهل التاريخ على أنه عليه السلام اشتراها من سبي أيام أبي بكر وليس على فرض نبوته دليلاً على رضا عليه السلام بإمامتهما

كما توهّم .

ومنها ما في المنافى في فصل زهد السجّاد عليه السلام عن الأصمعي قال : كنت أطوف حول الكعبة ليلة فاذا شاب طريف الشائل و عليه دؤابنان و هو متعلق بأستار الكعبة - إلى أن قال - فاقتفيته فاذا هوزين العابدین عليهم السلام .

أقول : إن الأصمعي لم يكن متولداً في عصره عليه السلام فإنه مات - كما نقل تاريخ بغداد عن أبي العیناء - سنة «٢١٥» - قال : و بلغني أنه بلغ «٨٨» سنة و نقل قولاً في موته سنة «٢١٦» وقولاً في سنة «٢١٧» و السجّاد عليه السلام توفي سنة «٩٥» .



﴿ الباب الثالث ﴾

في الأدعية المحترقة و الأدعية المقترية ، وفيه فصلان الأول :

﴿ في الأدعية المحترقة ﴾

فمنها ما في المصاحح ، روى المعلى بن خنيس عن الصادق عليه السلام قال : قل في رجب « اللهم إني أسألك صبر الشاكرين لك و عمل الخائفين منك و يقين العابدين لك اللهم أنت العلي العظيم و أنا عبدك البائس الفقير ، أنت الغني الحميد و أنا العبد الذليل » .

و نقله الإقبال عن كتاب محمد بن علي الطرازي ، عن أبي الفرج القزويني ، عن محمد بن أحمد بن سنان ، عن جده ، عن يونس بن ظبيان قال : كنت عند مولاي أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل علينا معلى بن خنيس في رجب فتذاكر والدعاء فيه فقال المعلى يابسيدي علمني دعاء يجمع كل ما أودعته الشيعة في كتبها ، فقال : قل يا معلى - و ذكر الدعاء مثل المصاحح - لكن فيه « وأنت الغني الحميد » .

أقول : الظاهر وقوع التحريف بالتقديم و التأخير في فقرة « و أنا عبدك البائس الفقير » و فقرة « و أنا العبد الذليل » لأن كل فقرة مع اختها كالمصراعين لابد أن يكون بينهما تناسب ، والمناسب للعلي العظيم « العبد الذليل » و للغني الحميد « البائس الفقير » و قد عكس .

كما أن الظاهر أن الأصل في نقل الشيخ « أنت الغني الحميد » نقل ابن طاووس « وأنت الغني الحميد » لأن المقام مقام الوصل لا الفصل .

و الظاهر أن التحريف الأول من الرواة قبل الشيخ حيث إن طريق ابن طاووس مثله ، وأما الثاني فمنه أو من نسخ كتابه بشهادة نقل ابن طاووس له صحيحاً .

بل الظاهر أن قوله « صبر الشاكرين » و « و عمل الخائفين » أيضاً محرّف عن

موضعه أيضاً لأن الصبر يأتي مقابل الشكر لأمثافاً إليه ، و الخائف يصبر على الطاعة
و عن المعصية و في المصيبة ، و الشاكر يعمل لشكره بالانفاق من ماله و الجدة في عبادته
و إنجاح أمر غيره .

ومنها ما في المصباحين بغير إسناد و في الإقبال عن الحجة عليه السلام أيضاً في رجب
في دعاء « يا ذا المنن السابقة » ، و قدّر فأحسن و صور فأفطن ، فإن الظاهر أيضاً وقوع
تقديم و تأخير و أن الأصل « و قدّر فأفطن ، و صور فأحسن » .
و أما الثاني فقد قال تعالى في كل من سورة « غافر » و سورة « التغابن » و صوركم
فأحسن صوركم .

أما الأول فلا فقه تعالى نسب إنفاق الأمور إلى تقديره فقال في سورة الأنعام
« و جعل الليل سكناً و الشمس و القمر حسباناً ذلك تقدير العزيز العليم » و في سورة
فصلت « و جعل فيها رواسي من فوقها و بارك فيها و قدّر فيها أوقانها في أربعة أيام سواء
للسائلين . ثم استوى إلى السماء و هي دخان فقال لها و للأرض انقيا طوعاً أو كرهاً
فالتا أتينا طائعين . فقضاهن سبع سموات و أوحى في كل سماء أمرها و زيننا السماء الدنيا
بمصابيح و حفظاً ذلك تقدير العزيز العليم » .

ومنها ما في المصباحين أيضاً يستحب أن تدعو كل يوم من أيام رجب بهذا
الدعاء « يا من يملك حوائج السائلين - إلى أن قال - اللهم و مواعيدك الصادقة ، و
أياديك الفاضلة ، و رحمتك الواسعة » .

و روى الإقبال مثله مسنداً عن أبي حمزة الثمالي قال : سمعت علي بن الحسين
عليه السلام يدعو في الحجر في غرة رجب في سنة ابن الزبير فأنصت إليه و كان يقول - و
ذكر الدعاء إلى أن قال السيد - : إن جدّه الطوسي ذكره في أدعية كل يوم و هو
عارف بطرق الروايات فيكون قد روى بطريق غير هذا .

أقول : يمكن أن يكون استناد الشيخ إلى هذا الطريق و ألفي خصوصية دعوته
في الغرة .

قلت : فيحتمل إلغاء خصوصية الشهر أيضاً و يكون من أدعية السنة .

و لو تجمعتنا على ظاهره فليقل بخصوصية مكانه أيضاً كزمانه فيكون من أدعية
غرفة رجب في الحجر (حجر إسماعيل) .
وكيف كان فوجه تحريفه أن الظاهر زيادة العاطف في قوله : « اللهم ومواعيدك »
لأنه فقرة أو لينة .

هذا و أما تعريف الخبر في الفقرات الثلاثة فلا فائدة القصر أي تنحصر المواعيد
الصادقة والأبدي الفاضلة و المرتحة الواسعة في مواعيدك وأبديك ورحمتك .
فإن قيل : لعل الواو في « ومواعيدك » للقسم و ليست بزايدة ، قلت : يابأه الغاء
في قوله « فأسألك - الخ » .

وكذلك قوله في دعائه الآخر « اللهم إني أسألك بالمولودين في رجب محمد بن
علي الثاني » لا يخلو من تحريف لأن الكليني والشيخين والمسعودي في إثباته وابن
الغضائبي و محمد بن طلحة متفقون على كون ولادته عليه السلام في شهر رمضان وإنما تفرّد
ابن عبيد الله الذي هو الأصل في رواية الدعاء على كونها في رجب وابن عبيد الله ضعيف
بل قالوا : خلط في آخر عمره ، فلا يبعد أن يكون الأصل في الدعاء « محمد بن علي »
الأول .

فذهب إلى كون ولادته في رجب المفيد في مساره ^(١) و ذهب إليه تاريخ الغفاري
لكن عليه لا يصح أيضاً قوله « وابنه علي بن محمد المنتخب » وإن كان القول بولادة
المهدي عليه السلام في رجب أشهر من كونها في غيره كما حققناه في كتابنا في جوامع أحوال
المعصومين عليهم السلام .

ومنها ما نقله الإقبال عن ابن خالويه قال : مناجاة أمير المؤمنين والأئمة من
ولده عليهم السلام كانوا يدعون بها في شهر شعبان « اللهم صل على محمد و آل محمد واسمع دعائي
إذا دعوتك - الخ » .

وفيه فقرات :

الأولى « و ما أريد أن أبدىء ، به من منطقي و أنفوس به من طلبتي ، فالظاهر

(١) يعني كتابه المعروف بمسار الشيعة .

كون «أبدى» محرف «أبد» في مقابل «أنفوت» قال الجوهري «البداعة أو كل جري
الفرس» وبدعه بأمر إذا استقبله. وأما الإبداء فلا مناسبة له هنا فإنه يستعمل في
مقابل الإعادة قال تعالى: «وما أبدى» وما بعيد أي ما يتكلم بيائدة ولا عائدة.

الثانية «إلهي لم أسلط على حسن ظني قنوط الأيأس» ولا أقطع رجائي من
جميل كرمك فالظاهر أن الأصل في «ولا أقطع» «ولم أقطع» حتى يناسب مع قوله:
«لم أسلط».

الثالثة «إلهي إن حطتني الذنوب من مكارم لطفك فقد نبهني اليقين إلى كرم
عطفك» فإن الظاهر أن «نبهني» محرف «نوتني» فإنه لا مناسبة بين الحط والتنبه
فالتمويه بجيء في مقابل الإثابة كما في قوله بعد «إلهي إن أنامتني الغفلة عن الاستعداد
للقاتك فقد نبهني المعرفة بكرم آلائك». وإنما المناسبة بين التنبه وهو الرفع -
والحط - وهو الخفض.

و أيضاً نبه لا يتعدى إلى بل «نوت» فلا يقال: «نبهني إلى الشيء» بل «على
الشيء».

الرابعة «يا قريباً لا يبعد عن المعتز به» فلا يصح معناه فإن ذوي الأديان الفاسدة
كلهم معتزون به تعالى ويدعون قربه منهم مع أنه في غاية البعد عنهم، فأما يكون
«المعتز به» محرف «المعتز به» أي المنتسب إليه أو «المعتز له» أي من ينعرض
لمعرفه.

«تتميمه»

اقتصر المصباح في قراءة دعاء كميل من أدعية ليلة النصف من شعبان على قراءته
في السجدة فقال: «دعاء آخر وهو دعاء الخضر روى أن كميل بن زياد النخعي رأى
أمير المؤمنين عليه السلام يدعو بهذا الدعاء في ليلة النصف من شعبان».

و زاد الإقبال رواية مطلقة فقال: بعد نقل كلام الشيخ: «و وجدت في رواية
أخرى ما هذا لفظها قال كميل: كنت جالساً مع أمير المؤمنين عليه السلام في مسجد البصر فومعه
جماعة من أصحابه فقال بعضهم ما معني قوله تعالى: فيها يفرق كل أمر حكيم قال عليه السلام

هي ليلة النصف من شعبان والذي نفس علي بيده إنه ما من عبد إلا وجميع ما يجري عليه من خير وشر مقسوم له في ليلة النصف من شعبان إلى آخر السنة في مثل تلك الليلة المقبلة وما من عبد يحياها ويدعو بدعاء الخضر إلا أوجب له ، فلما انصرف طرقة ليلاً فقال : ما جاء بك ؟ قلت : دعاء الخضر ، فقال : اجلس يا كميل إذا حفظت هذا الدعاء فادع به كل ليلة جمعة أو في شهر مرة أو في السنة مرة أو في عمرك مرة تكف وتنصر وترزق ولن تعدم المغفرة - الخير .

و ظاهره أن ليلة النصف من شعبان هي ليلة القدر لأن تقدير الأمور في تلك الليلة وهو خلاف إجماع الإمامية .

و كيف كان فكما أن هذين الخبرين مختلفان بالتقييد والإطلاق في هذا الدعاء كذلك المناجاة الخمسة عشر فالعالمى نقلها مطلقاً في صحيفته الثانية ، و في البحار قسمها على أيام الأسبوع في أسبوعين مبتدء من الجمعة . وجعل الخامسة عشر ليلة الجمعة .

ولم يذكر أحدهما سنداً لها وإنما قال الثاني : وجدت مرويّة عنه عليه السلام في بعض كتب الأصحاب .

وعنها ما في الإقبال مسنداً عن الباقر عليه السلام قال : إن الله تعالى أوحى إلى عيسى عليه السلام خمس دعوات جاء بها جبرئيل في أيام العشر يعني من ذي الحجة - إلى أن قال - والخامسة : حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء الله منتهى أشهد الله بما دعا وأنه يرى ممن تبرأ - الخ .

أقول : الظاهر أن قوله : « وإنه يرى » محرف (وإنى يرى) فإنه لا معنى لأن يقال : « إن الله يرى » ممن تبرأ منه ، لأنه من قبيل إثبات الشيء لنفسه و توضيح للواضح .

و أما ما عن بعض النسخ « وإنه يرى ولا يرى » من « الرؤية : لا البراءة » فهو وإن كان في نفسه ذامعنى صحيح إلا أنه لا تناسب بينه وبين فقرة قبله .

و أما قوله « أشهد الله بما دعا » فالظاهر أن الأصل « بما دعا إليه » وحذف الظرف

لرعاية الفاصلة كقوله تعالى «وما قلبي» لأنه تحريف .

وعنها ما في المصباح في ذيل زيارة عاشوراء في دعاء صفوان «انصرفت يا سيدي يا أمير المؤمنين و مولاي و أنت يا أبا عبد الله يا سيدي وسلامي عليكم متصل» .

أقول : الظاهر أن قوله : «و أنت» بلفظ الضمير محرف «و أنت» بلفظ الماضي المتكلم من «الأوب» فيكون مرادفاً لقوله «انصرفت» الذي قبل كما نقل عن نسخة فإنه يصير المعنى على لفظ الضمير «انصرفت أنا و أنت يا أبا عبد الله» ولا محصل له .

وفي النسخ في آخر اللعنية «و تأبعت على قتله» بالموحدة الصحيح «و تأبعت» بالمشناة قال في أوهم الخواص : إن الأول مخصوص بالخير والثاني بالشر . وفي الصحاح التتابع التهاخت في الشر و اللجاج .

كما أن في النسخ بعد السلامية «اللهم» خص أنت أوّل ظالم باللعن مني وأبدى به أوّل «وعد» أوهم الخواص «أوّل» أيضاً وهما وقال والصواب «و أبدى به أوّل» بالضم كما قال معن بن اوس :

لعمري ما أدري و أنتي لا وجل على أينما تغدو المنية أوّل

و أما قوله في زيارة ابن سنان في يوم عاشوراء أيضاً «اللهم» وصل أوّل و آخراً فممكن أن يستصح «أوّل» بالأزدواج مع «آخر» و إلا ففي الصحاح نقول «أبدى بهذا أوّل» بالضم كفواك فعلته قيل .

هذا وقد وقع في أصل خبر زيارة عاشوراء في سنده و شرحه تصحيف و خلط أوهم ففي كامل ابن فولويه «حكيم بن داود وغيره» عن محمد بن موسى الهمداني ، عن محمد ابن خالد الطيالسي ، عن سيف بن عميرة ، و صالح بن عقبة معاً ، عن علقمة بن محمد الحضرمي و محمد بن إسماعيل ، عن صالح بن عقبة ، عن مالك الجهنبي ، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال : من زار الحسين عليه السلام يوم عاشوراء حتى يظل عنده باكياً لقي الله عز و جل يوم القيامة بثواب ألف حجة و ألفي ألف عمرة ، و ألفي ألف غزوة ، و ثواب كل حجة و عمرة و غزوة كنواب من حج و اعتمر و غزا مع النبي صلى الله عليه و آله و مع الأئمة عليهم السلام .

قال : قلت : جعلت فداك فما لمن كان في بعد البلاد و أفا صيها ولم يمكنه المضير

إليه في ذلك اليوم؟ قال: إذا كان ذلك اليوم برز إلى الصحراء أو صعد سطحاً مرتفعاً في داره وأومأ إليه بالسلام واجتهد على قائله بالدعاء وصلى بعده ركعتين يفعل ذلك في صدر النهار قبل الزوال ثم ليندب الحسين عليه السلام ويبكيه ويأمر من في داره بالبكاء عليه ويفيم في داره مصيبتهم باظهار الجزع عليه ويتلاقون بالبكاء بعضهم بعضاً في البيوت ويعز بعضهم بعضاً بمصاب الحسين عليه السلام فأناضوا من لهم إذا فعلوا ذلك على الله تعالى جميع هذا الثواب - إلى أن قال - قلت: فكيف يعزى بعضهم بعضاً؟ قال: يقولون: «عظم الله أجورنا بمصابنا بالحسين عليه السلام وجعلنا وإيتاكم من الطالبين بشاره مع وليه الإمام المهدي من آل محمد عليه السلام، فإن استلظمت أن لا تنقش يومك في حاجة فافعل فإنه يوم نحس لا تقضى فيه حاجة مؤمن وإن قضيت لم يبارك له فيها ولم ير رشداً ولا تدخيراً لمنزلك شيئاً فإنه من ادخرك لمنزله شيئاً في ذلك اليوم لم يبارك له في ما بدخره ولا يبارك له في أهله فمن فعل ذلك كتب له ثواب ألف ألف حجة، وألف ألف عمرة، وألف ألف غزوة كلها مع النبي صلى الله عليه وآله وكان له نواب مصيبة كل نبي ورسول وصديق وشهيد مات أو قتل منذ خلق الله الدنيا إلى أن تقوم الساعة.

وقال الشيخ في المصباحين: روى محمد بن إسماعيل بن بزيع، عن صالح بن عقبة عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: من زار الحسين عليه السلام - الخ مثله - إلا أنه قال في صدره: «ثواب ألفي حجة وألفي عمرة وألفي غزوة» لا كما في الكامل «ثواب ألفي ألف حجة وألفي ألف عمرة وألفي ألف غزوة» - وقال في ذيله «كتب لهم أجر ثواب ألف حجة وألف عمرة وألف غزوة» لا كما في الكامل «ألف ألف حجة وألف ألف عمرة وألف ألف غزوة» - وفيه اختلافات أخر يسيرة.

وتوهم المجلسي فقال في البحار - بعد نقله عن الكامل - : «ورواه المصباح مثله، وكيف كان فأحدهما تصحيف والظاهر تحريف الكامل فإن الشيخ متأخر فلا بد أنه رأى الكامل ورآه وهماً. ولأنه ذكر ذلك في كتابين، ولأن رواية كتب الشيخ وتداولها أكثر من كتب ابن قولويه، ولأن ما فيه أقل غرابة.

ثم إن «محمد بن إسماعيل» في سند «الكامل» معطوف على «محمد بن خالد»

بقرينة الطيقة فإن كلاهما عد من أصحاب الكاظم عليه السلام وحينئذ فمحمد بن موسى روى تارة ، عن محمد بن خالد ، عن سيف ، و صالح معاً ، عن علقمة ، عن الباقر عليه السلام و أخرى عن محمد بن إسماعيل ، عن صالح فقط عن مالك الجهني عن الباقر عليه السلام .

و توهم المجلسي أن " محمد بن إسماعيل " عطف على " علقمة " فقال في نهجته و زاد معاده : " إن سيفاً و صالحاً روى كلاهما عن محمد بن إسماعيل و علقمة و روى محمد ابن إسماعيل و علقمة كلاهما عن مالك عن الباقر عليه السلام .

و يلزم على ما ذكر أن يكون " صالح بن عتبة " روى بنو سبط " علقمة " و محمد ابن إسماعيل " عن نفسه ، و هو غير معقول فليجئ إلى إسقاط " صالح " ، و كيف جعل " صالحاً " راوياً عن " محمد بن إسماعيل " و قد صرح الشيخ و النجاشي برواية محمد ، عن صالح .

و كيف جعل مالكاً بين " علقمة " و الباقر عليه السلام مع أنه بنفسه من أصحاب الباقر عليه السلام - و في ذيل الخبر " قال علقمة فقلت لأبي جعفر عليه السلام " و في خبر دعاء الرتبة إن سيفاً قال لصقوان " إن علقمة لم يأتنا بهذا عن أبي جعفر عليه السلام " .

هذا و أمه إن إسنادي الكامل و إسناد المصباحين كلاهما صحيح أو أحدهما تصحيح فالظاهر الثاني ، و يمكن تصحيح اسناد الشيخ بأن في الخبر " فقلت فذاك " ، " قال قلت " و لو كان ما في الكامل صحيحاً لكان " فقلنا جعلنا فذاك " ، " قال قلنا " .

كما أنه يمكن ترجيح ما في " الكامل " بأن بعد ما تقدم نقله " قال صالح بن عتبة و سيف بن عميرة قال علقمة بن محمد الحضرمي " فقلت لأبي جعفر عليه السلام : علمني دعاء أدعوه به في ذلك اليوم إذا أفاقرته من قريب و دعاء أدعوه به إذا لم أزره من قريب و أومات إليه من بعد البلاد و من داري قال : فقال : يا علقمة إذا أنت صليت الركنين بعد أن تؤمى إليه بالسلام و قلت عند الأيماء إليتوبعد الركنين هذا القول فإنك إذا قلت ذلك فقد دعوت بما يدعوه به من زاره من الملائكة و كتب الله لك بها ألف حسنة ، و مجاعنك ألف سيئة ، و رفع لك مائة ألف ألف درجة ، و كنت كمن استشهد مع

الحسين عليه السلام حتى تشاركهم في درجاتهم لانعرف إلا في الشهداء الذين استشهدوا معه
و كتب لك ثواب كل نبي و رسول ، و زيارة كل من زار الحسين عليه السلام منذ يوم قتل
عليه السلام تقول : « السلام عليك - الخ » .

وقال الشيخ في كتابه - بعد ما تقدم - مثله إلا أنه قال بدل قوله : « و قلت
عند الإيماء - الخ » .

« فقل عند الإيماء إليه بعد التكبير هذا القول » .

و قال بدل قوله : « ألف ألف حسنة - إلى - ألف ألف درجة » : « و كتب الله
لك مائة ألف ألف درجة » .

و قال بدل قوله : « و كتب لك ثواب كل نبي و رسول » : « و كتب لك ثواب
زيارة كل نبي و رسول » .

و هو الصحيح فلا يعقل أن يكون غير النبي في درجة النبي ولو أدنى النبيين
فكيف جميعهم .

و توهم المجلسي هنا أيضاً فقال في البحار - بعد نقل ما في الكامل - : « إن
المصباح مثله » .

إلا أنه يمكن أن يقال : إن ذلك ليس بدليل على صحة إسناد « الكامل »
لعدم لزوم أن يكون قول الشيخ : « قال صالح بن عقبة - الخ » بعد قوله : « إلى أن
تقوم الساعة » جزء ذلك الخبر ، فيستلزم كون صدره ما في الكامل لا يمكن أن يكون
قوله ذلك خبراً آخر اقتطعه الشيخ .

و كيف كان ففي ألفاظ الزيارة أيضاً بينهما اختلاف . و منها أن في الكامل
« اللهم إن هذا يوم تنزل فيه اللعنة على آل زياد و آل أمية و ابن آكلة الأكباد اللعين
ابن اللعين » . و في المصباحين « اللهم إن هذا يوم نبركت به بنو أمية و ابن آكلة
الأكباد » . و في الكامل بعد مائة سلام « ثم تقول مرثية » « اللهم خص أول ظالم ظلم
آل نبيك باللعن . ثم العن أعداء آل محمد من الأولين و الآخرين » اللهم العن
يزيد و أباه و العن عبيد الله بن زياد و آل مروان و بنو أمية قاطبة إلى يوم القيامة .

وفي المصباحين : « ثم نقول : « اللهم خص أنت أوّل ظالم باللعن منّي و
أبدء به أوّلاً ، ثم العن الثاني والثالث والرابع اللهم العن يريد بن معاوية خامساً » .
و تحقيق أن التحريف في أبيهما هنا غير معلوم ، و كيف كان فالخير ضعيف
السند بمحمد بن موسى الهمداني فقد ضعفه ابن الوليد و ابن بابويه و ابن نوح و
ابن الغضائري والنجاشي ، و نسب وضع كتب خالد بن عبد الله و زيد الزراد و زيد
الترسي إليه .

و الشيخ و إن لم يذكر في مصباحه إسناداً إلى سيف و صالح إلا أن الظاهر أن
طريقه إليهما ما في الكامل مع اشتعاله على شرح منكر من كتابه زيارة كل من دار
الحسين عليه السلام منذ يوم قتل عليه السلام له فاتفق الكامل والمصباح عليه فإنة يستلزم تفضيل
الشيء على نفسه . و من كون الزائر بهذه الزيارة كمن استشهد معه عليه السلام حتى
يشاركهم في درجاتهم لا يعرف إلا في الشهداء الذين استشهدوا معه عليه السلام ، ولا سيما إن
قرأها كل يوم ، ففي الكامل بعد الزيارة : قال : يا علقمة إن استطعت أن تزوره في كل
يوم بهذه الزيارة فافعل فلك ثواب جميع ذلك » .

و في المصباحين : قال علقمة : قال أبو جعفر عليه السلام : إن استطعت أن تزوره في كل
يوم بهذه الزيارة فافعل فلك ثواب جميع ذلك » .

فيلزم أن يكون أفضل منهم بعدد أيامه التي يقرأها فيها .

إلا أنه يمكن تصحيح نفس الزيارة بأن فيه خبراً آخر وليس فيه شرح منكر
فرواها صفوان عن الصادق عليه السلام كما رواها علقمة عن الباقر عليه السلام إلا أن علقمة روى
أن الباقر عليه السلام أمر بقراءتها يوم عاشوراء في الحائر وفي بلاد أخرى ، و أجاز قراءتها
كل يوم . و صفوان روى أن الصادق عليه السلام قرأها في حرم أمير المؤمنين عليه السلام وأجازها
في باقي الأمكنة ، كما أنه مطلق من حيث الأزمنة .

و زاد فيه بعد الزيارة دعاء - ففي المصباح الكبير - بعد ما تقدّم : و روى محمد
ابن خالد الطيالسي ، عن سيف بن عميرة قال : خرجت مع صفوان بن مهران الجمال
و جماعة من أصحابنا إلى الغري بعد ما خرج أبو عبد الله عليه السلام فسرنا من الحيرة إلى

المدينة ، فلما فرغنا من الزيارة صرف صفوان وجهه إلى ناحية أبي عبد الله عليه السلام قال لنا : تزورون الحسين عليه السلام من هذا المكان من عند رأس أمير المؤمنين عليه السلام من ههنا أوماً إليه أبو عبد الله عليه السلام وأنا معه قال : فدعا صفوان بالزيارة التي رواها علقمة بن محمد الحضرمي عن أبي جعفر عليه السلام في يوم عاشوراء ، ثم صلى ركعتين عند رأس أمير المؤمنين عليه السلام ودعا في دبرهما أمير المؤمنين عليه السلام وأوماً إلى الحسين عليه السلام بالسلام منصرفاً بوجهه نحوه . وكان فيما دعا في دبرهما « يا الله يا الله يا الله » - إلى أن قال بعد الدعاء - قال سيف بن عميرة فسألت صفوان ، فقلت له : إن علقمة بن محمد الحضرمي لم يأتنا بهذا عن أبي جعفر عليه السلام إنما أتانا بدعاء الزيارة ، فقال صفوان : وردت مع سيدي أبي عبد الله عليه السلام إلى هذا المكان ففعل مثل الذي فعلناه في زيارتنا ودعا بهذا الدعاء عند الوداع بعد أن صلى كما صلينا ودعا كما ودعنا .

ثم قال لي صفوان : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : تعاهد هذه الزيارة وادع بهذا الدعاء ، وذر به فإني ضامن على الله تعالى لكل من زار بهذه الزيارة ودعا بهذا الدعاء من قريب أو بعيد أن زيارته مقبولة ، وسعيه مشكور ، وسلامه واصل غير محجوب وحاجته مقضية من الله بالغاً ما بلغت ولا يخيبه يا صفوان .

و طريق الشيخ في الفهرست إلى الطيالسي صحيح وتري ليس فيه شرح يستنكر أصلاً . وخبر علقمة في قوله : « إذا أتت صليت الركعتين - الخ » فيه إجمال حتى احتمل المجلسي فيه ستة أوجه إلا أنه لا وجه لها فخير صفوان برفع الإجمال .

ثم ظاهره أن الزيارة زيارة قضاء حاجة لقوله في آخر الخبر « قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا صفوان إذا حدث لك حاجة فزر بهذه الزيارة من حيث كنت وادع بهذا الدعاء وسل ربك حاجتك تأتاك من الله والله غير مخلف وعده رسله » .

هذا والمصباحان كالكامل تضمنتا تكرار الفصلين « اللعن » و « السلام » مائة مائة ولكن عن مصباح ابن طاووس « إنه لم يكن الفصلان في المصباح الكبير » وهو غريب .
 ذا ومن الغريب أن ابن طاووس لم ينقل هذه الزيارة في إقباله مع أنه يذكر كل ما ذكره الشيخ في مصباحه ويزيد عليه إن وجد .

فان قيل: لعل عدم ذكره لأن موضوع كتابه أعمال السنة والزّيارة غير مختصة

بيوم عاشوراء .

قلت : أصل ورودها في ذلك اليوم و إنما رخص فيها في باقي الأيام فاللازم

ذكرها في عمل ذلك اليوم .

و من الغريب أنه قال في إقباله « فصل في ما تذكره من زيارة الشهداء في يوم عاشوراء رويناها بإسنادنا إلى جدّي أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي قال : حدثنا الشيخ أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عيشان قال : حدثني الشيخ الصالح أبو منصور عبد المنعم بن النعمان البغدادي قال : خرج من الناحية سنة اثنين وخمسين ومائتين على يد الشيخ محمد بن غالب الإصفهاني حين وفاة أبي (ره) و كنت حدث السن و كتبت استأذن في زيارة أبي عبد الله عليه السلام و زيارة الشهداء رضوان الله عليهم فقف عند رجلي الحسين عليه السلام - و هو قبر علي بن الحسين عليه السلام - فاستقبل القبلة بوجهك فإنّ هناك حومة الشهداء وأوم وأشر إلى علي بن الحسين عليه السلام وقل : « السلام عليك يا أوّل قتيل من نسل خير سليل - الخ » مع أنّه ليس في شرحها اسم من يوم عاشوراء وإن قل أن المفيد والمرضى أورداها في مزاريهما في زيارات عاشوراء .

ثم استشكل في الخبر بأن الظاهر من « الناحية » ناحية الحجة عليه السلام ولم يكن عليه السلام ولد سنة اثنين وخمسين فإنّ مولده عليه السلام كان في سنة ثمان وخمسين . ووجه يكون « الخمسين » محرف « الستين » أو كون المراد من الناحية ناحية العسكري عليه السلام .

هذا و تضمنت هذه الزيارة أنّ في زيارة الشهداء تستقبل القبلة بوجهك فلا بدّ أنّهم يستديرون وهكذا تعارفت زيارتهم ولكن روى ابن قولويه في كامله في خبر الحسن ابن عتبة عن الصادق عليه السلام قال : ثم تقوم قائماً فتستقبل القبور قبور الشهداء فتقول : « السلام عليكم - الخبر » .

وفي خبر سعدان بن مسلم عن بعض أصحابنا عنه عليه السلام « ثم تستقبل القبور قبور الشهداء فتقول - الخبر » .

وفي خبر أبي حمزة الطويل : ثم نخرج من السقيفة وقمت بحذاء قبور الشهداء ونؤمى إليهم جميعاً ونقول : « السلام عليكم - الخبر
وبمضمونه عبر الشيخ في مصباحه فقال في الكبير - بعد ذكر زيارة علي بن الحسين
عليه السلام : « ثم أخرج من الباب الذي عند جلي علي بن الحسين عليه السلام ثم توجه إلى
الشهداء وقل - الخ » وكذلك في الصغير إلا أنه قال : « توجه هناك إلى الشهداء و
زرهم وقل - الخ » .

و يمكن فهمه أيضاً مما رواه الكامل والكافي عن الحسين بن نويرة بن أبي فاختة
فيه : « ثم تقوم فتؤمى بيدك ونقول : السلام عليكم - إلى أن قال - ثم تنور فتجعل
قبر أبي عبد الله عليه السلام بين يديك أماماً - الخبر » . فإن الدور لاستقبال قبره عليه السلام
يستلزم ذلك والجمع مشكل والترجيح للاكثر رواية .

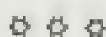
هذا ، وقد اختلف المصباح والإقبال في نقل زيارة عبد الله بن سنان المختصة
بماشوراء ففي المصباح - بعد ذكر أربع ركعات - « ثم تسلم وتحول وجهك نحو قبر
الحسين عليه السلام - إلى أن قال - وتلعن قاتله وتبهر من أفعاله » .

وفي الإقبال « تلعن قاتله ألف مرة » - وذكر ثواباً مخصوصاً فيه - وفي المصباح
تسعى من الموضع الذي أنت فيه إن كان صحراء أو فضاء أو أي شيء كان خطوات تقول
في ذلك : إنا لله وإنا إليه راجعون رضى بفضاء الله وتسليماً لأمره ، وليكن عليك في
ذلك الكأبة » . وفي الإقبال « تقول ذلك سبع مرات » .

كما أن المصباح أطلق قول : « اللهم عذب الفجرة - إلى - أو رضى بفعلهم
لعناً كثيراً » . والإقبال قال « تقول ذلك سبعين مرة » .

وفي المصباح - بعد ذكر المسجدة - « ثم ارفع رأسك إلى السماء وقل : « أعوذ بك
أن أكون من الذين لا يرجون أيامك فأعذني يا إلهي برحمتك من ذلك » .

وفي الإقبال : « ثم ارفع رأسك إلى السماء - لم يذكر دعاء - والتحريف بالسقط
من ذلك في موضع ومن هذا في موضع لا يخفى - وفيهما اختلافات أخر في ألفاظ
الدعاء بسيرة .



و منها دعاء الصباح نقله سيّد بن الباقي في اختباره من مصباح الشيخ ، والبحار
عن بعض الكتب ، عن يحيى بن قاسم العلوي ، عن خطّ أمير المؤمنين عليه السلام عن النبي
عليه السلام بالقلم الكوفي المؤرخ بأخريها والخميس حادي عشر شهر ذي الحجة سنة خمس
و عشرين من الهجرة - و نقل العلوي في « ٢٧ » من ذي القعدة سنة « ٧٣٤ » .

و فيه فقرات الأولى « و أغرس اللهم بعظمتك في شرب جنائي ينابيع الخشوع »
و وجه تحريفها أنه لا معنى لنسبة الغرس إلى الينبوع . والصواب ما عن بعض النسخ
« و اغزر » بالزاي ثم « الرءاء » - وفي اللسان « بئر غزيرة » كثيرة الماء ، وكذلك عين الماء
والغزارة الكثرة .

و أما « غرز » بالراء ثم « الزاي » في معنى القلة وهو عكس المراد و يجبي ، بمعنىين
آخرين يقال : « غرزت الشيء بالابرة » ، و غرّزت الجرادة بذئبها في الأرض تغريزاً ،
ولا ربط لهما بالمقام لا لفظاً ولا معنى ؛ أما معنى فمعلوم ، و أما لفظاً فلا ، الأول ذو
مفعولين متعدّين إلى الأول بالنفس وإلى الثاني بالباء ، والثاني من باب التفعيل ولا ينطبقان
على ما في الفقرة .

و ممّا ذكرنا يظهر لك ما في احتمال المجلسي العكس فقال : الكلمة إمّا بتقديم
المهملة من غرّزت الجرادة أو غرّزت الشيء بالابرة ، و إمّا بتقديم المعجمة من باب
الإفعال كما في بعض النسخ - النج « فإن » الثاني معين .
و ظاهره أن عدم كونه بالسین أمر مفروغ عنه ، و قال وجد نسخة قراءة كمال
الدّین درویش محمد الاصبهانی جدّ أبيه من قبل أمّه على الكركي .

كما أن قوله « بعظمتك » محرّق « لعظمتك » ، فانه يطلب العبد من الرب أن
يكثر ماء ينبوع الخشوع في شرب قلبه لعظمته تعالى لا بعظمته .

الثانية « و أدب اللهم نزع الخرق منّي بأزعة القنوع » و وجه تحريفها أنه
لا معنى لتأديب نزع الخرق - والخرق ضدّ الرّفق - بزعم القنوع سواء كان القنوع
بمعنى سؤال الناس والتذلل في المسئلة كما في قول الشماخ :

لمال المرء يصلحه فيعني

مفاقره أعف من القنوع

و قول عدي بن زيد :

وما خنت ذا عهد وأبت بعهد

و لم أحرم المضطر إن جاء قانعاً

أو بمعنى الرأى كما في قول الشاعر :

وقالوا قنذ هيت فقلت كلاً

ولكنني أعزني القنوع

و قول ليبي :

فمنهم سعيد آخذٌ بنصيبه

و منهم شقي بالمعيشة قانع

بل المناسب له زمام الرقي كما أن المناسب لمخالفة القنوع - بمعنى الرضا -

الحرص و حينئذ فإما أن يكون « الخرق » محرّف « الحرص » و هما قريبان خطاً ،

و إما أن يكون « القنوع » بالنون محرّف « القبوع » بالباء من « قبع القنغذ قبوعاً » إذا

أدخل رأسه في جلده .

كما أن « نرق » من « نرق الفرير » إذا ترا ، و لذا أسند التأديب إليه فيكون

« القبوع » رفقا في المعنى ، والأوّل أولى .

الثالثة « فواهاً لها لما سؤلت لها ظنونها و منهاها » . و وجه تحريفها أنه لا ربط

لكلمة « واهاً » هنا لأن المراد ضم النفس والدعاء عليها كما في قوله بعد « و تباً لها

لجراتها على سيدها و مولاها » - و « واهاً » بالعكس من ذلك قال الجوهري : إذا تعجبت

من طيب الشيء قلت : واهاً له ما أطيبه قال أبو النجم :

واها لربّائهم واهاً واهاً

يا ليت عينها لنا وقاهاً

بشمن نرضى به أباهاً

وفي أمثال الميبداني بحكي أن معاوية لما بلغه موت الأشتر قال : « واهاً ما أبردها

على الفؤاد » و قال : (واهاً) كلمة يقولها المسرور .

و في خير « من ابتلى فواهاً واهاً » . و في آخر « ما أنكرتم من زمانكم

فبما غيرتم من أعمالكم إن يكن خيراً فواهاً واهاً . و إن يك شرّاً فآها آها » .

و في خبر بعث النبي ﷺ أبا سفيان والمغيرة في هدم اللات - صنم ثقيف -

والخفيرة يضربها بالفأس و يقول أبوسفيان : واهالك واهاً . و قولهم « واهاً لهذا العيش
واهاً واهاً » معروف .

و بالجملة « واهاً » في العربية بمعنى « به » في الفارسية و يكون « واهاً واهاً »
بمعنى « به به » .

و أما قول الفيروز آبادي « واهاله » و يترك تنوينه - كلمة تعجب من طيب
شيء و كلمة تلهف « فلعله رأى » واه « بدون التنوين ، و أما « واهاه » فلم نقف على
استعماله في غير المعنى الأول و حينئذ فالظاهر كونه في الدعاء محرف « فويلاً لها » .
و أما ما رواه الكافي عن الكاظم عليه السلام في سجدة سجدة بعد الظهر - في دعاء -
« و عصيتك بفرجي ولو شئت وعزتك لعفمتني » فيحتمل أن يكون « عفمتني » محرف
« عفتني » .

و يحتمل أن يكون على أصله . قال في اللسان في خبر ابن مسعود و تعقم أصلاب
المنافقين « أي تبس فلا يستطيعون السجود » يقال : عقت مقاديل بديه ورجليه
إذا تبست .



﴿ الفصل الثاني ﴾

﴿ في الادعية المفترية ﴾

و منها ما في المصباحين « و يستحب » أن يزداد الدعاء في الوتر « الحمد لله شكراً
لنعمائه - إلى أن قال - اللهم » وقد عاد فيشنادولة بعد القسمة و إمارتنا غلبة بعد المشورة
و عدنا ميراثاً بعد الاختيار للأمة .

أقول : ذكر المفضعة دعاء الوتر وليس فيه هذه الزيادة ، والظاهر أن الشيخ أخذها
من أدعية صوفية العامة فيل اختيار الأمة إلا بيعة أبي بكر و إماراة المشورة إلا
شورى عمر .

ومنها ما فيها أخبرني جماعة عن ابن عيَّاش قال : مما خرج على يدي الشيخ
الكبير أبي جعفر محمد بن عثمان بن سعيد رضي الله عنه من الناحية المقدسة ما حدثني
به خبير بن عبدالله قال : كتبت من التوقيع الخارج إليه بسم الله الرحمن الرحيم ادع
كل يوم من أيام رجب :

اللهم إني أسألك بمعاني جميع ما يدعوك به ولادة أمرك المؤمنين على سرك ،
المستبشرون بأمرك ، الواصفون لقدرتك ، المعلنون لعظمتك أسألك بما نطق فيهم من
مشيتك ، فجعلتهم معادن لكلماتك و أركاناً لتوحيدك و آياتك و مقاماتك التي لا تعطيل
لها في كل مكان يعرفك بها من عرفك ، لا فرق بينك و بينها إلا أنهم عبادك و خلقتك
فتقها و رفقها بيدك بنوها منك و عودها إليك ، أعضاء و أشهاد و مناة و أذنود و حفظة
و رواد - إلى - و فاقد كل مفقود - إلى - و ملائكتك المقرئين و بهم الصاقين [و] الحافين
و بارك لنا في شهرنا هذا المرجب المكرم و ما بعده من أشهر الحرم - الخ » .

أقول : و يدل على وضعه أمور :

الأول قوله : « بما نطق فيهم من مشيتك » فأي معنى لنطق مشيته فيهم .

الثاني قوله : « التي لا تعطيل لها في كل مكان » هذا الموصول واقع على أي

شيء هل على « ولادة أمرك » مثل « المأمونون - إلى - المعلنون » فلا يستقيم اللفظ بل والمعنى أيضاً ، أو على « و آياتك و مقاماتك » فلا يستقيم المعنى بل واللفظ أيضاً .

الثالث قوله : « لا فرق بينك وبينها إلا أنهم عبادك و خلقك » فإنه يقتضى تساوى الملائكة - فهم المرادون من قوله : « و آياتك » - وإن كان اللفظ قاصراً عنه لأن الملائكة لم يكونوا مقاماته تعالى بل يكون لكل منهم مقام منه تعالى قال تعالى حاكياً عنهم « و ما منّا إلا له مقامٌ معلومٌ » مع الله تعالى في جميع صفاته تعالى غير عنوان الخالق والمخلوق فيكون نظير أن يقال : « فلان كالسلطان غير أنه ليس له سلطنة أي أنه مثله في كماله سوى سلطنته و هو كفر محض .

وأما قوله « أعضاء » فظاهره أنهم أعضاء لله تعالى وهو أيضاً كفر ، و يمكن أن يتكلف له بأن المراد أن الملائكة بعضهم أعضاء بعض كأعوان ملك الموت .

كما يتكلف لقوله « وأشهاد » يكونهم شهوداً على بنى آدم . و لقوله « و أذواد » و قوله « و حفظة » بأنهم يحفظون بنى آدم و يدفعون عنهم البلاء .

و لقوله : « مناة » بتكلف أكثر بأنه وصف جمع من « منى له » أي قدر أخذاً من قوله تعالى « والمدبرات أمراً » .

ولقوله : « ورواد » بأنه من قولهم « فلانة رائدة » أي طواففة في بيوت جاراتها ، أي الملائكة الطوافون على الناس - وإلا فهي كما ترى .

الرابع قوله : « و فاقد كل مفقود » فإن معناه أنه تعالى لم يجد ما فقده و هو كفر فإن معنى « فقد الشيء » ذلك ، قال تعالى : « قالوا - و أقبلوا عليهم - ما ذا تفقدون قالوا نفقد صواع الملك » و لو كان بلفظ « و واجد كل مفقود » كان له معنى مناسباً .

الخامس قوله : « و بهم الصافين » هكذا في المصباح الصغير والإقبال و في أصل المصباح « و البهم الصافين » والظاهر أصحيته لأن « الصافين » نعت ظاهراً .

وكيف كان فأى معنى للبهم هنا ، اللهم إلا أن يكون جمع البهمة و عن أبي -

عبادة « المبهمة الفارس الذي لا يدري من أين يؤتى من شدته بأسه - الخ » ويكون المراد الملائكة المجاهدين مع الكفار .

السادس قوله : « وأصلح لنا خبيثة أسرارنا » فإن الإصلاح إنما يكون للقاسد فلو كان « وأصلح ما فسد من خبيثة أسرارنا » كان صحيحاً ، كما أنه لو كان « وأحسن خبيثة أسرارنا » أيضاً كان له وجه .

السابع قوله : « وبارك لنا في شهرنا هذا المرتجيب المكرّم وما بعده من أشهر الحرم فلم يصف هذا الشهر بالحرام ووصف ما بعده مع أنه الحرام دون ما بعده فما بعده شعبان وشهر رمضان وشوال وليس واحد منها من الحرم بل الحرم بعدها : ذوالقعدة وذو الحجة ومحرم .

وإنما حق الكلام أن يقال : « وبارك لنا في هذا الشهر الحرم وفي باقي الأشهر الحرم » مع أن قوله : « أشهر الحرم » بالإضافة لا وجه له قال تعالى « منها أربعة حرم » اللهم إلا أن يقال إن « في مثله يصح » الوصف والإفاضة باعتبارين .

هذا مع أن الخبر ضعيف بابن عباس فقال النجاشي : سمعت منه شيئاً كثيراً ورأيت شيوخنا يضعفونه فلم أرو عنه ونجسته .

مع أن « خير بن عبد الله » الذي روى عنه ابن عباس ، عن محمد بن عثمان ليس له اسم في الرجال .

و بالجملة لو لم يكن في الدعاء إلا فقرة « لا فرق بينك وبينها إلا أنهم عبادك وخلقتك » لكفى دليلاً على وضعه . مع أنك قد عرفت اشتغاله على فقرات أخر منكورات ذوات أغلاط وتكلفات مع ضعف سنده ، ولم أر من تعرض له بالنكلم فيه وإنما نقله الإقبال عن الشيخ والبحار عن الإقبال بلا بيان .

هذا وأما « دعاء حبشي » فكونه كذباً وكون شرحه كفرأ و شركأ أوضح من أن يحتاج إلى بيان .

هذا و كتبنا في كل باب و فصل ما عثرنا عليه في مراجعاتنا للأحاديث والأدعية

و لم ندع الاستقصاء ولا سيما في الفصل الثالث من الباب الثاني فإن هاتفلناه أنموذج
و لو أريد الاستقصاء لا حثيج إلى مجلدات ضخام .
و لنقطع الكلام حامدين للملك العالم و مصلين على رسوله و آله الكرام ،
وقد حصل الاختتام في ٢٦ من شعبان من سنة ١٣٦٩ هـ بيد مصنفه تقي الشري عفا الله
عن ذلّاته و آثامه يوم القيام .

لفت نظر :

أرسل المؤلف - دام ظله العالی - إلینا بعد خروج
الكراريس من الطبع أوراقاً استدرك فيها بعض ما فاتته في فصول
الكتاب . و لتعميم الفائدة فحن نوردّها على حسب ترتيب
الفصول هنا ←



❖ مستدرک الفصل الخامس من الباب الاول ❖

❖ في الأخبار التي وقع فيها التحريف من التشابه الخطي ❖

ومنها خبر حماد ، عن حريز ، عن الصادق عليه السلام . قال : « المريض المغلوب والمغص عليه يرمى عنه ويطاف به » .

فإنه رواه موسى بن القاسم ، عن عبد الرحمن ، عن حماد هكذا . وأما سعد بن عبد الله فرواه عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد مع تبديل قوله « ويطاف به » بقوله « ويطاف عنه » .

رواهما التهذيب في باب الطواف واعتمد المقتعة على نقل الأوّل والفقيه على نقل الثاني .

وكيف كان فالخير واحد قطعاً وإنما اختلف الروايات في كلمتي « به » و « عنه » لقربهما خطأ وجعله الشيخ في التهذيبين خبرين وهو كما ترى .

ومنها خبر أبي مريم الأنصاري عن الصادق عليه السلام « إذا صام الرجل شيئاً من رمضان فلم يزل مريضاً حتى يموت فليس عليه شيء » ، وإن صحّ ثم مرض حتى يموت و كان له مال صدّق عنه فإن لم يكن له مال صدّق عنه وليه .

نقله التهذيبان ^(١) عن كتاب الصغار ، عن أحمد بن محمد ، عن طريف بن ناصح ، عن أبي مريم هكذا . ثم قال : وفي رواية محمد بن يعقوب ، ^(٢) عن الحسين بن محمد ، عن معلى ابن محمد ، عن الوشاء ، عن أبان بن عثمان ، عن أبي مريم مثله إلا أنه قال « صام عنه وليه » . قلت : ووجهه أن الفرق بين « صدّق » و « صام » في الخط غير كثير لكن ليس الاختلاف بينه وبين الكافي منحصراً بما قال ففي الكافي بدل « وكان له مال صدّق عنه » : « وكان له مال صدّق عنه مكان كل يوم بمد » (رواه في باب الرجل يمرض عليه من صيام شهر رمضان) ورواه الفقيه مثله ^(٣) .

(١) التهذيب ج ١ ص ٢٢٢ واللفظ له ، والاستبصار ج ٢ ص ١٠٩ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ١٢٣ . (٣) الفقيه ج ٢ ص ٩٨ باب قضاء الصوم عن الميت .

و ممّا ذكرنا يظهر لك ما في نقل العامليّ الخبير عن الكافي ، و قال : إن الشيخ
رواه عن الصفار مثله إلا أنّه قال : « صام عنه ولبّته » .
و كيف كان فالعمّاني أفنى بالخبر بنقل الصفار وادّعى تواتر الخبر بمضمونه
والمرفضي أفنى به بنقل الكليني .

﴿ مستدرك الفصل السادس من الباب الاول ﴾

﴿ في أخبار وقع فيها التحريف لاشتغالها على أمرين متقابلين فنسب حكم ﴾
﴿ أحدهما إلى الآخر ﴾

ومنها ما رواه ثواب الأعمال عن الحسن بن بكار ، عن الرضا عليه السلام قال : بعث
الله محمداً عليه السلام ثلاث مضي من رجب ، وصوم ذلك اليوم كصوم سبعين عاماً - ثم قال
الصدوق : « قال سعد - أي سعد بن عبدالله القمي » - . كان مشايخنا يقولون : إن ذلك
غلط من الكاتب ، وإنّه ثلاث بقي من رجب » .

﴿ مستدرك الفصل التاسع من الباب الاول ﴾

﴿ في أخبار وقع فيها التحريف بسبب حصول سقط فيها ﴾

ومنها ما في باب وجوه صوم الكافي ^(١) في خبر الزهري عن السجّاد عليه السلام :
« وأما الصوم الذي صاحبه فيه بالخيار فصوم يوم الجمعة والخميس ، وصوم البيض ،
وصوم ستة أيام من شوال بعد شهر رمضان ، وصوم يوم عرفة ، وصوم يوم عاشوراء .
فكل ذلك صاحبه فيه بالخيار » .

و رواه التهذيب ^(٢) عنه مثله . وسقط منهما بعد « والخميس » والإثنين ، كما
رواه الفقيه ^(٣) والمقنعة أيضاً في باب وجوه الصوم .

(١) المصدر ج ٢ ص ٨٣ - ٨٤ .

(٢) المصدر ج ١ ص ٢٣٥ .

(٣) المصدر ج ٢ ص ٢٨ . طبع النجف .

و يشهد لسقطه أنه قال أوّلاً : « وأربعة عشر منها صاحبها بالخيار » فلولم يذكر
« الاثنين » لصارت ثلاثة عشر .

(مستدرك الفصل الحادى عشر من الباب الاول)

(في أخبار وقع فيها التحريف بواسطة مزج كلام الرأوى بالخبر)

وأما ما في باب قضاء صوم شهر رمضان الفقيه « و روى حميل ، عن زرارة ، عن
أبي جعفر (عليه السلام) في الرجل يمرض فيدركه شهر رمضان و يخرج عنه و هو مريض فلا
يصح حتى يدركه شهر رمضان آخر ، قال : يتصدق عن الأوّل و يصوم الثاني فإن كان
صح فيما بينهما ولم يصم حتى أدركه شهر رمضان آخر صامهما جميعاً ، و تصدق عن
الأوّل . ومن فاته شهر رمضان حتى يدخل الشهر الثالث من مرض فعليه أن يصوم هذا
الذى دخله و تصدق عن الأوّل لكلّ يوم بعد من طعام و يقضى الثاني . »

فهم الكاشاني قوله فيه « و من فاته - الخ - جزء الخبر - بشهادة سياقه فبعده
« و روى ابن محبوب » فنقل الخبر أوّلاً عن الكافي و التهذيبين إلى قوله : « و تصدق
عن الأوّل » و نقل قوله : « و من فاته - الخ - عن الفقيه - و فهمه العاملي كلام
الصدوق مزجه بالخبر كما هو دأبه حيث رأى أن الكافي ^(١) و التهذيبين ^(٢) اقتصرتا
على ما عرفت .

قلت : والظاهر كونه كلامه أمّا أوّلاً فلاّ أنّه لم يفت بذيله إلّا هو وأبو يومئذيهما
الرّضوي ، و أمّا الباقيون فينبى قائل بالقضاء مطلقاً و قائل بالغدبة مطلقاً من غير تفصيل
بين مرض سنتين وأكثر ، و أمّا ثانياً فلاّ أنّه عبّر هو في مقنعه و أبوه في رسالته بغير تعبير
صدر الخبر ولو كان الكلّ خبر زرارة لعبّراً بلفظه في صدره أيضاً .

ومنها ما رواه أواخر ذبج التهذيب ^(٣) عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : « كنت

(١) الكافي ج ٤ ص ١١٩ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ٢٢٣ ، والاستبصار ج ٢ ص ١١١ .

(٣) المصدر ج ١ ص ٥١٢ .

قائماً أصلي و أبو الحسن قاعد قد أُمي - إلى أن قال - قال : كان جعفر عليه السلام يقول :
 « ذوا الحجّة كلّهم من أشهر الحج » ، ثم قال الشيخ بعده : « ومن صام يوم التروية ويوم
 عرفة فإنه يصوم يوماً آخر بعد أيام التشريق » .
 ونوهم الجواهر كونه جزء الخبر ، وقد اقتصر العامل على « والكاشاني » في نقل الخبر
 أيضاً على ما ذكرنا .

ومنها ما في الوسائل (في باب أن المملوك إذا حج فأدرك أحد الموقفين) :
 « المحقق في الاعتبار عن معاوية بن عمار ، عن الصادق عليه السلام في مملوك أعتق يوم عرفة ،
 قال : إذا أدرك أحد الموقفين فقد أدرك الحج » . وإن فاته الموقفان فقد فاتته الحج و
 يتم حجته ويستأنف حجّة الاسلام في ما بعد » .

فإن الخبر إنما هو إلى قوله : « فقد أدرك الحج » كما رواه الفقيه ^(١) (في
 باب ما يجرى عن المعتقد عشية عرفة . والتهذيب ^(٢) (في باب وجوب الحج) .
 وأما قوله : « وإن فاتته الحج » فكلام المحقق نفسه عطفاً على قوله أولاً :
 « ولو أحرم بإذن ثم أعتق قبل أحد الموقفين صح حجته وأجزأه عن حجّة الاسلام »
 وتبع الوسائل في الوهم الجواهر .

ومنها ما في الوسائل « باب أن المريض يطاف به » « المفيد في المقنعة قال عليه السلام
 الليل الذي لا يستطيع الطواف بنفسه يطاف به وإذا لم يستطع الرمي رمى عنه والفرق
 بينهما أن الطواف فريضة والرمي سنة » .

فإن الذي نسب المفيد إلى المعصوم عليه السلام إنما هو إلى قوله « رمى عنه » أخذاً
 مما رواه موسى بن القاسم بإسناده عن حريز عن الصادق عليه السلام « المريض المغلوب والمغمى
 عليه يرمى عنه ويطاف به » .

وبإسناده عن حريز عنه عليه السلام « سألت عن الرجل يطاف به و يرمى عنه فقال :
 نعم إذا كان لا يستطيع » رواهما التهذيب في باب الطواف وأما قوله « والفرق بينهما أن
 الطواف فريضة والرمي سنة » فكلام المفيد نفسه في بيان فقه الخبر وإن الطواف لمّا

(١) المصدر ج ٢ ص ٢٦٥ طبع النجف . (٢) المصدر ج ١ ص ٢٢٨ .

كان فريضة أي من الواجبات المذكورة في القرآن لا يجوز النيابة عنه فيطاف به ، وأما الرقعي فوجوبه من السنة وما علم من قبل النبي ﷺ فيجوز النيابة فيه . والعامل في نوبتهم كونه جزء النقل عن المعصوم ﷺ

❦ (مستدرك الفصل الثاني عشر من الباب الاول) ❦

❦ في أخبار وقع فيها التحريف بواسطة خلط الحواشي بالمتن ❦
و منها ما في الروضة ^(١) في تعداد الصيام المستحبة بعد قول مصنّفه « و سنة أيا . بعد عيد الفطر » بغير فصل متواليه : « فمن صامها مع شهر رمضان عدلت صيام السنة » وفي الخبر أن المواظبة عليها تعدل صوم الدّهر ، و عكس في بعض الأخبار بأن الحسنة بعشر أمثالها فيكون رمضان عشرة أشهر والسنة بشهرين و ذلك تمام السنة فدوام فعلها كذلك يعدل صوم الدّهر .

فإن الأصل في ما قال : أن « مسلم » روى في صحيحه بأسانيد عن أبي أيوب الأنصاري قال : قال النبي ﷺ « من صام رمضان ثم أتبعه سنّاً من شوال كان كصيام الدّهر » . و قال محشّيه قوله ﷺ : « كان كصيام الدّهر » أي الأبد إذا اعتاد ذلك كل عام مدّة عمره ، لأنّ الحسنة عشرة أمثالها فرمضان كما جاء في حديث النسائي بعشرة أشهر و السنة بشهرين .

فترى أنّ المواظبة ليست في الخبر بل في كلام المحشّي ، كما أنّ التعليل أيضاً ليس في خبر بل في كلام المحشّي أيضاً .

ثمّ ظاهر إطلاقه أنّ الخبر من أخبارنا مع أنّه ليس في أخبارنا منه أثر و إنّما في أخبارنا الواردة برواية رجالنا كراهة ثلاثة أيّام بعد الفطر كبعد الأضحى رواها الكافي ^(٢) (في باب صوم العبدین و أيام الشّريق) . و في خبر الزّهری عن السّجاد رضي الله عنه الذي برواية رجال العامة التخفيف في السنة ، وعمله في النهاية ولم يعمل باستحباب السنة من القدماء غير الدّيلمی بل لم ينعرض من الأكثر له و منهم المحقق في الشرايع .

(١) يعني الروضة البهية في شرح اللمعة ج ١ ص ٢٠٠ طبع ١٣٠٩ .

(٢) الكافي ج ٤ ص ١٤٨ .

الفهرست

الباب الاول في الاحاديث المحرفة

- ١ الفصل الأول في أخبار التي تشهد ضرورة المذهب بتحريفها .
 ١١ الفصل الثاني في أخبار التي تشهد التاريخ بتحريفها .
 ١٧ الفصل الثالث في أخبار التي وقع التحريف فيها بشهادة السياق .
 ١٨ الفصل الرابع في أخبار التي وقع التحريف فيها بواسطة خلط بعضها ببعض .
 ٢٣ تحقيق حول مؤلف الكتاب الموسوم بدلائل الطبري .
 ٢٩ الفصل الخامس في أخبار التي وقع التحريف فيها للتشابه الخطي أو السقط الجزئي .
 ٥٩ الفصل السادس في أخبار التي وقع التحريف فيها لاشتمالها على أمرين متقابلين .
 ٦٣ الفصل السابع في أخبار التي وقع التحريف في أساسها .
 ٧١ الفصل الثامن في أخبار التي وقع التحريف فيها بواسطة النقل بالمعنى .
 ٧٢ الفصل التاسع في أخبار التي وقع فيها التحريف بسبب حصول سقوط فيها .
 ٧٧ الفصل العاشر في أخبار التي وقع التحريف فيها بواسطة عدم الدقة في سندها أو متنها .
 ٧٩ الفصل الحادي عشر في أخبار التي وقع التحريف فيها بواسطة مزج كلام الراوي أو المؤلف بالخبر .
 ٨٦ الفصل الثاني عشر في أخبار التي وقع فيها التحريف بواسطة خلط الحواشي بالمتن .

الباب الثاني في الاخبار الموضوعة

- ٨٨ الفصل الأول في أخبار جمع ادعوا مشاهدة القائم عليه السلام .
 ١٥٢ الفصل الثاني في أخبار تفسير الذي نسبوه إلى العسكري عليه السلام مهتانا .
 ٢٢٩ الفصل الثالث في أخبار زيد فيها أو نقص أو غير بعض ألفاظها لغرض فاسد .
 ٢٣٣ الفصل الرابع في أخبار مختلفة .

الباب الثالث في الادعية المحرفة والموضوعة

- ٢٤٧ الفصل الأول في الأدعية المحرفة .
 ٣٦٢ الفصل الثاني في الأدعية المقترنة . ٢٦٧ مستدركات .

